

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

١٥

وَبِهَامِشِهِ
تَوَالِيْقَاتُ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْمُحَثِّينِ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدِ الْحَافِظِ الْبَغْدَادِيِّ

بِتَخْرِيجِ

الْحَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الْهَرَوِيِّ وَالسَّيِّدِ مَرْصُوقِ الزَّيْبِيِّ

دار غريب

للطباعة والنشر والتوزيع

بغداد - العراق

أوامره وزواجه فيحزن لا محالة ويبكى، فإن لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر أرباب القلوب الصافية فليكن على فقد الحزن والبكاء فإن ذلك أعظم المصائب .

(السابع أن يراعى حق الآيات) : فإذا مرَّ بآية سجدة وسجد وكذلك إذا سمع من غيره سجدة سجد إذا سجد التالي، ولا يسجد إلا إذا كان على طهارة، وفي القرآن أربع عشرة سجدة وفي الحج سجدتان وليس في ص سجدة، وأقله أن يسجد بوضع جبهته على الأرض وأكمله أن يكبر فيسجد ويدعو في سجوده بما يليق بالآية التي قرأها مثل أن يقرأ قوله تعالى : ﴿ خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ (السجدة : ١٥) . فيقول : اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدي وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك أو على أوليائك، وإذا قرأ قوله تعالى : ﴿ وَيَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴾ (الأنعام : ١٠٩) . فيقول : اللهم اجعلني من الباكين إليك الخاشعين لك، وكذلك كل سجدة ، ويشترط في هذه السجدة شروط الصلاة من ستر العورة واستقبال القبلة وطهارة الثوب والبدن من الحدث والخبث ومن لم يكن على طهارة عند السماع فإذا تطهر يسجد، وقد قيل في كمالها إنه يكبر رافعا يديه لتحريمه ثم يكبر للهوى للسجود ثم يكبر للارتفاع ثم يسلم وزاد زائدون التشهد ولا أصل لهذا إلا القياس على سجود الصلاة وهو بعيد، فإنه ورد الأمر في السجود فليتبع فيه الأمر ، وتكبيرة الهوى أقرب للبداية ، وما عدا ذلك ففيه بُعد، ثم المأموم ينبغي أن يسجد عند سجود الإمام ولا يسجد لتلاوة نفسه إذا كان مأموما .

(الثامن أن يقول في مبتدأ قراءته) : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون، وليقرأ قل أعوذ برب الناس وسورة الحمد لله ، وليقل عند فراغه من القراءة صدق الله تعالى وبلغ رسول الله ﷺ اللهم انفعنا به

= وقال مرتضى : تقدم قريبا أن أبا يعلى رواه من حديث سعد بن مالك بلفظ : إن هذا القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فابكوا فإن لم تبكوا فتابكوا . وتقدم الاختلاف فيه ، وقال أبو بكر الأجرى في فوائده : حدثنا جعفر الفريابي حدثنا إسماعيل بن سيف بن عطاء الرياحي حدثنا عدن بن عمرو حدثنا سعيد الجريري عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضي الله عنه رفعه : اقرءوا القرآن بالحزن فإنه نزل بالحزن . وأخرجه أبو يعلى عن إسماعيل بن سيف على الموافقة، وعند الطبراني في الكبير عن ابن عباس رفعه : أحسن الناس قراءة من إذا قرأ القرآن يتحزن به .

وبارك لنا فيه الحمد لله رب العالمين وأستغفر الله الحى القيوم، وفى أثناء القراءة إذا مر بآية تسبيح سبح وكبر، وإذا مر بآية دعاء واستغفار دعا واستغفر، وإن مر بمرجو سأل وإن مر بمخوف استعاذ، يفعل ذلك بلسانه أو بقلبه فيقول: سبحان الله نعوذ بالله، اللهم ارزقنا، اللهم ارحمنا. قال حذيفة: صليت مع رسول الله ﷺ فابتدأ سورة البقرة فكان لا يمر بآية رحمة إلا سأل ولا بآية عذاب إلا استعاذ ولا بآية تنزيه إلا سبح^(٨٨١)، فإذا فرغ قال ما كان يقوله صلوات الله عليه وسلامه عند ختم القرآن: « اللهم ارحمنى بالقرآن واجعله لى إماما ونورا وهدى ورحمة، اللهم ذكرنى منه ما نسيت وعلمنى منه ما جهلت وارزقنى تلاوته آناء الليل

(٨٨١) حديث: قال حذيفة: « صليت مع رسول الله ﷺ فابتدأ بسورة البقرة فقرأها ثم النساء فقرأها ثم آل عمران فقرأها، يقرأ مترسلا فكان لا يمر بآية عذاب إلا استعاذ ولا بآية رحمة إلا سأل ولا بآية تنزيه إلا سبح » هكذا رواه مسلم فى صحيحه مع اختلاف لفظ، ولفظه: كان إذا مر بآية فيها تسبيح سبح وإذا مر بسؤال سأل وإذا مر بتعوذ تعوذ. وروى أبو داود والترمذى والنسائى عن عوف بن مالك ؓ قال: قمت مع النبى ﷺ ليلة فقام فقرأ سورة البقرة لا يمر بآية رحمة إلا وقف وسأل ولا يمر بآية عذاب إلا وقف وتعوذ. وروى أحمد وأبو داود عن ابن عباس أن النبى ﷺ كان إذا قرأ سبح اسم ربك الأعلى قال: سبحان ربى الأعلى. وعند أبى داود والترمذى فى حديث: من قرأ والتين والزيتون فانتهى إلى آخرها فليقل: بلى وأنا على ذلك من الشاهدين، ومن قرأ: لا أقسم بيوم القيامة فانتهى إلى آخرها أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى فليقل: بلى، ومن قرأ: والمرسلات فبلغ: فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل: آمنا بالله. وروى الترمذى والحاكم عن جابر قال: خرج رسول الله ﷺ على أصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من أولها إلى آخرها فسكتوا، فقال: لقد قرأتها ليلة الجن على الجن فكانوا أحسن موردا منكم كنت كلما أتيت على قوله: فبأى آلاء ربكما تكذبان قالوا: ولا بشيء من نعمتك ربنا نكذب فلك الحمد. وروى ابن أبى داود فى كتاب الشريعة عن إبراهيم النخعى عن علقمة قال: صليت إلى جنب عبد الله فافتتح سورة طه فلما بلغ: رب زدنى علما قال: رب زدنى علما. وروى ابن مردويه والديلمى وابن أبى الدنيا بسند ضعيف عن جابر أن النبى ﷺ قرأ: وإذا سألك عبادى عني فإني قريب الآية، فقال: اللهم أمرت بالدعاء وتكفلت بالإجابة لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك، أشهد أنك فرد أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد، وأشهد أن وعدك حق ولقاءك حق والجنة حق والنار حق والساعة آتية لا ريب فيها وأنت تبعث من فى القبور. وروى أبو داود وغيره عن وائل بن حجر: سمعت أن النبى ﷺ قرأ ولا الضالين فقال: آمين يمد بها صوته. ورواه الطبرانى بلفظ: قال آمين ثلاث مرات، ورواه البيهقى بلفظ: قال رب اغفر لى آمين، ويروى عن معاذ بن جبل أنه كان إذا ختم البقرة قال: آمين، وعن ميسرة أن جبريل لقن رسول الله ﷺ عند خاتمة البقرة آمين.

وأطراف النهار واجعله لي حجة يا رب العالمين» (٨٨٢)

(التاسع في الجهر بالقراءة) : ولا شك في أنه لابد أن يجهر به إلى حد يُسمع نفسه إذ القراءة عبارة عن تقطيع الصوت بالحروف ولا بد من صوت فأقله ما يُسمع نفسه فإن لم يُسمع نفسه لم تصح صلاته ، فأما الجهر بحيث يُسمع غيره فهو محبوب على وجه ومكروه على وجه آخر ، ويدل على استحباب الإسرار ما روى أنه عليه السلام قال : « فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية » (٨٨٣). وفي لفظ آخر : « الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر به كالمسر بالصدقة » . وفي الخبر العام : « يفضل عمل السر على عمل العلانية سبعين ضعفا » (٨٨٤). وكذلك قوله عليه السلام : « خير الرزق ما يكفى وخير الذكر الخفى » (٨٨٥). وفي

(٨٨٢) حديث : كان عليه السلام يقول عند ختم القرآن : « اللهم ارحمنى بالقرآن العظيم واجعله إماما ونورا وهدي ورحمة ، اللهم ذكرنى منه ما نسيت وعلمنى منه ما جهلت ، وارزقنى تلاوته آناء الليل وآناء النهار ، واجعله حجة لى يا رب العالمين » قال العراقي : رواه أبو منصور المظفر ابن الحسين الأرجاني في فضائل القرآن ، وأبو بكر بن الضحاك في الشمائل كلاهما من طريق أبي ذر الهروي من رواية داود بن قيس معضلا .

(٨٨٣) حديث : « فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية » كذا في القوت ، ولم يرد بهذا اللفظ ولكن معناه في الحديث الذى يليه .

(٨٨٤) حديث : « الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر به كالمسر بالصدقة » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي والترمذى وحسنه من حديث عقبة بن عامر . اهـ .

وقال مرتضى : وفي السند إسماعيل بن عياش ضعفه قوم ووثقه آخرون ، ورواه أيضا الحاكم عن معاذ بن جبل ووجه الشبه أن الإسرار أبعد من الرياء فهو أفضل لخائفه وبه يظهر صحة معنى الحديث الأول ، وروى الطبراني فى الكبير وأبو نعيم فى الحلية من حديث ابن مسعود : « فضل صلاة الليل على صلاة النهار كفضل صدقة السر على صدقة العلانية . » ورواه ابن المبارك فى الزهد مثله : « وفى الخبر العام يفضل عمل السر على عمل العلانية بسبعين ضعفا » هكذا فى القوت . وقال العراقي : رواه البيهقى فى الشعب من حديث عائشة . اهـ .

وقال مرتضى : وضعفه البيهقى ، ولفظه فى الشعب يفضل الذكر الخفى الذى لا تسمعه الحفظة على الذى تسمعه بسبعين ضعفا . وقد رواه ابن أبى الدنيا كذلك فى كتاب الدعاء .

(٨٨٥) حديث : « خير الرزق ما يكفى ، وخير الذكر الخفى » كذا فى القوت ، قال العراقي : رواه أحمد وابن حبان من حديث سعد بن أبى وقاص . اهـ .

وقال مرتضى : وكذا رواه البيهقى أيضا ونعيم بن حماد فى الفتن والعسكرى فى الأمثال =

الخبر: « لا يجهر بعضكم على بعض فى القراءة بين المغرب والعشاء » (٨٨٦). وسمع سعيد بن المسيب ذات ليلة فى مسجد رسول الله ﷺ عمر بن عبد العزيز يجهر بالقراءة فى صلاته وكان حسن الصوت فقال لغلامه: اذهب إلى هذا المصلى فمُرّه أن يخفض من صوته، فقال الغلام: إن المسجد ليس لنا وللرجل فيه نصيب، فرفع سعيد صوته وقال: يا أيها المصلى إن كنت تريد الله عز وجل بصلاتك فاخفض صوتك وإن كنت تريد الناس فإنهم لن يغنوا عنك من الله شيئا، فسكت عمر بن عبد العزيز وخفف ركعته فلما سلم أخذ نعليه وانصرف وهو يومئذ أمير المدينة. ويدل على استحباب الجهر ما روى أن النبی ﷺ سمع جماعة من أصحابه يجهرون فى صلاة الليل فصوب ذلك (٨٨٧). وقد قال ﷺ: « إذا قام أحدكم من الليل يصلى

= وعبد بن حميد وأبو عوانة كلهم من طريق محمد بن عبد الرحمن بن أبى ليبة عن سعد غير أنه بتقديم الجملة الثانية على الأولى، ومحمد بن عبد الرحمن هذا وثقه ابن حبان وضعفه ابن معين وبقية رجاله عند أحمد وابن حبان رجال الصحيح، وهذا الحديث قد عدّ من الحكم والأمثال، وأخرج الخطيب عن المحاسبى فى تفسير قوله: خير الرزق ما يكفى، أنه قوت يوم بيوم ولا يهتم لرزق غد، وبهذا الحديث استدل أصحابنا على ندب الإسرار لتكبير العيد.

(٨٨٦) حديث: « لا يجهر بعضكم على بعض فإن ذلك يؤذى المصلى » رواه الخطيب عن جابر قال: (فى القراءة بين المغرب والعشاء) وهذه عبارة القوت وليست الجملة من أصل الحديث، وظنها العراقى كذلك فقال: رواه أبو داود من حديث البياضى ودون قوله: بين المغرب والعشاء، والبيهقى فى الشعب من حديث على قبل العشاء وبعده، وفيه الحارث الأعور وفيه ضعف.

وقال مرتضى: وروى أبو داود عن أبى سعيد الخدرى قال: اعتكف رسول الله ﷺ فى المسجد فسمعهم يجهرون بالقراءة فكشف الستر وقال: إلا أن كلكم مناج لربه فلا يؤذى بعضكم بعضا ولا يرفع بعضكم على بعض فى القراءة.

(٨٨٧) حديث: « سمع جماعة من الصحابة يجهرون بالقراءة فى صلاة الليل فصوب ذلك » أى رآه صوابا إما بسكوته أو باستحسانه، وهذه العبارة انتزعها المصنف من كتاب القوت ونصه: وعلى ذلك فقد كان رسول الله ﷺ يسمع جماعة من أصحابه يجهرون بالقراءة فى صلاة الليل فيصوب ذلك لهم ويسمع إليهم. وقال العراقى: فى الصحيحين من حديث عائشة أن رجلا قام من الليل فقرأ فرفع صوته بالقرآن فقال رسول الله ﷺ: رحم الله فلانا... الحديث، ومن حديث أبى موسى: قال لى رسول الله ﷺ: لو رأيتنى وأنا أسمع قراءتك البارحة... الحديث، وفى حديث أيضا إنما أعرف أصوات رفقة الأشعرين بالقرآن حين يدخلون بالليل وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن... الحديث.

وقال مرتضى: وهذه الأخبار قد يذكرها المصنف فيما بعد ويأتى الكلام عليها.

فليجهر بالقراءة فإن الملائكة وعمار الدار يستمعون قراءته ويصلون بصلاته» (٨٨٨). ومروا عليه السلام بثلاثة من أصحابه رضي الله عنهم مختلفي الأحوال فمر على أبي بكر رضي الله عنه وهو يخافت فسأله عن ذلك فقال : إن الذي أناجيه هو يسمعي، ومر على عمر رضي الله عنه وهو يجهر فسأله عن ذلك فقال : أوقظ الوسنان وأزجر الشيطان ، ومر على بلال وهو يقرأ آيا من هذه السورة وآيا من هذه السورة فسأله عن ذلك فقال : أخلط الطيب بالطيب؛ فقال عليه السلام : « كلكم قد أحسن وأصاب » (٨٨٩). فالوجه في الجمع بين هذه الأحاديث أن الإسرار أبعد عن الرياء والتصنع فهو أفضل في حق من يخاف ذلك على نفسه فإن لم يخف ولم يكن في الجهر ما يشوش الوقت على مصل آخر فالجهر أفضل ، لأن العمل فيه أكثر ولأن فائدته أيضا تتعلق بغيره فالخير المتعدى أفضل من اللزم ، ولأنه يوقظ قلب القارئ ويجمع همه إلى الفكر فيه ويصرف إليه سمعه ، ولأنه يطرد النوم في رفع الصوت ولأنه يزيد في نشاطه للقراءة ويقلل من كسله ، ولأنه يرجو

(٨٨٨) حديث : « إذا قام أحدكم من الليل يصلي فليجهر بقراءته فإن الملائكة وعمار الدار يستمعون إلى قراءته ويصلون بصلاته » كذا في القوت ، قال العراقي : رواه بنحوه بزيادة أبو بكر البزار ونصر المقدسي في المواعظ من حديث معاذ بن جبل وهو منكر ومنقطع .

(٨٨٩) حديث : « مرَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثلاثة من أصحابه مختلفي الأحوال ، فمر على أبي بكر رضي الله عنه وهو يخافت فسأله عن ذلك فقال : إن الذي أناجيه هو يسمعي، ومر على عمر رضي الله عنه وهو يجهر فسأله عن ذلك فقال : أوقظ الوسنان - أي أنبه النائم - وأزجر الشيطان ومر على بلال وهو يقرأ آيا من هذه السورة وآيا من هذه السورة فسأله عن ذلك فقال : أخلط الطيب بالطيب، فقال عليه السلام : كلكم قد أحسن وأصاب . هكذا أورده وقد تقدم في كتاب الصلاة أنه عليه السلام سمع بلالا يقرأ من ههنا ومن ههنا فسأله عن ذلك فقال : أخلط الطيب بالطيب، فقال : أحسنت. وقد رواه أبو داود من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح نحوه وقد تقدم الكلام عليه ، وهذا يدل على جواز قراءة آية آية من كل سورة، وقد نقل القاضي أبو بكر بن العربي الإجماع على عدم جواز ذلك ، قال البيهقي : وأحسن ما يحتج به هنا أن هذا التأليف لكتاب الله مأخوذ من جهة النبي صلى الله عليه وسلم وأخذه عن جبريل ، والأولى بالقارئ أن يقرأه على التأليف المنقول، وقد قال ابن سيرين : تأليف الله خير من تأليفكم. وعد الحلبي خلط السورة بالسورة من ترك الأدب واحتج بما أخرجه أبو عبيد عن سعيد بن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرَّ ببلال وهو يقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة فسأله، فقال : أخلط الطيب بالطيب، فقال : اقرأ السورة على وجهها أو قال على نحوها، وهو مرسل صحيح ووصله أبو داود وعن أبي هريرة بدون آخره، وأخرجه أبو عبيد من وجه آخر عن عمر مولى غفرة وهي أخت بلال أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبلال : إذا قرأت السورة فأنفذها. ثم قال أبو عبيد : الأمر عندنا على كراهة قراءة الآيات المختلفة كما أنكر رسول الله صلى الله عليه وسلم على بلال، فتأمل ذلك مع سياق المصنف .

بجهره تيقظ نائم فيكون هو سبب إحيائه، ولأنه قد يراه بطل غافل فينشط بسبب نشاطه ويشتاق إلى الخدمة، فمتى حضره شيء من هذه النيات فالجهر أفضل، وإن اجتمعت هذه النيات تضاعف الأجر وبكثرة النيات تزكو أعمال الأبرار وتضاعف أجورهم فإن كان في العمل الواحد عشر نيات كان فيه عشر أجور، ولهذا نقول: قراءة القرآن في المصحف أفضل إذ يزيد في العمل النظر وتأمل المصحف وحمله فيزيد الأجر بسببه، وقد قيل: الختمة في المصحف بسبع لأن النظر في المصحف أيضا عبادة، وخرق عثمان رضي الله عنه مصحفين لكثرة قراءته منهما فكان كثير من الصحابة يقرءون في المصحف ويكرهون أن يخرج يوم ولم ينظروا في المصحف، ودخل بعض فقهاء مصر على الشافعي رضي الله عنه في السحر وبين يديه مصحف فقال له الشافعي: شغلكم الفقه عن القرآن إني لأصلي العتمة وأضع المصحف بين يدي فما أطبقه حتى أصبح.

(العاشر): تحسين القراءة وترتيلها بترديد الصوت من غير تمطيط مفرط يغير النظم فذلك سنة، قال عليه السلام: « زينوا القرآن بأصواتكم » ^(٨٩٠). وقال عليه السلام: « ما أذن الله لشيء إذنه لحسن

(٨٩٠) حديث: قال عليه السلام: « زينوا القرآن بأصواتكم » قال العراقي: رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث البراء بن عازب. اهـ.

وقال مرتضى: قال أبو داود الطيالسي في مسنده: حدثنا شعبة عن طلحة بن مصرف عن عبد الرحمن بن عوسجة عن البراء بن عازب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « زينوا القرآن بأصواتكم » وهو حديث حسن صحيح أخرجه أحمد عن محمد بن جعفر ويحيى بن سعيد كلاهما عن شعبة مطولا، وأخرجه البخاري في كتاب خلق أفعال العباد عن محمود بن غيلان عن أبي داود الطيالسي، وأخرجه أبو داود والنسائي من رواية الأعمش، وأحمد أيضا والنسائي من رواية منصور كلاهما عن طلحة بن مصرف، وأخرجه النسائي أيضا وابن ماجه من رواية يحيى بن سعيد، وله طريق أخرى عن البراء بلفظ: « حسنوا القرآن بأصواتكم فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا ». رواه ابن أبي داود عن إسحاق بن إبراهيم بن زيد عن محمد بن بكير، وقد روى هذا الحديث أيضا عن أبي هريرة بلفظ المصنف، قال جعفر بن محمد: حدثنا أبو بكر بن أبي عثمان حدثنا يحيى بن بكير حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عنه ذكره البخاري في أواخر كتاب التوحيد من صحيحه معلقا، وقال في كتاب خلق أفعال العباد: روى سهيل بن أبي صالح فذكره، وأخرجه ابن أبي داود عن البخاري عن يحيى بن بكير، وأخرجه ابن حبان في صحيحه عن عمر بن محمد البحيري عن البخاري، وقد روى هذا الحديث أيضا عن عبد الرحمن بن عوف وعن أنس كلاهما عن البزار وسند كل منهما ضعيف، وعن ابن عباس عند الطبراني وفي سنده انقطاع، وعند الدارقطني في الإفراء وسنده حسن.

الصوت بالقرآن» (٨٩١). وقال ﷺ : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » فقيل : أراد به الاستغناء ، وقيل : أراد به الترجم وترديد الألحان به وهو أقرب عند أهل اللغة ، وروى أن رسول الله ﷺ كان ليلة ينتظر عائشة رضي الله عنها فأبطأت عليه فقال ﷺ : « ما حبسك ؟ » قالت : يا رسول الله كنت أستمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتا منه ، فقام ﷺ حتى استمع إليه طويلا ، ثم رجع فقال ﷺ : « هذا سالم مولى أبي حذيفة ، الحمد لله الذي جعل في أمتي مثله » (٨٩٢). واستمع ﷺ أيضا ذات ليلة

(٨٩١) حديث : « ما أذن الله تعالى لشيء إذنه لحسن الصوت بالقرآن » . قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة : « ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي يتغن بالقرآن » . زاد مسلم : « لنبي حسن الصوت بالقرآن » وفي رواية له : « كإذنه لنبي يتغن بالقرآن » . اهـ . وقال أبو نعيم في مستخرجه على صحيح مسلم : حدثنا عبد الله بن أحمد بن إسحاق حدثنا إبراهيم بن محمد بن الحسن حدثنا سليمان بن داود الرشديني حدثنا عبد الله بن وهب حدثني عمر بن مالك وحيوة بن شريح كلاهما عن ابن الهاد وهو يزيد بن عبد الله عن محمد بن إبراهيم التيمي عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي حسن الصوت يتغن بالقرآن » . وهو حديث صحيح رواه مسلم عن أحمد ابن عبد الرحمن بن وهب عن عمه عبد الله بن وهب ، وأخرج أيضا عن بشر بن الحكم عن عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن يزيد بن الهاد ، وأخرج البخاري من وجه آخر عن ابن الهاد ، وأخرجه أبو داود عن الرشديني عن عبد الله بن وهب ، وأخرج الشيخان أصل هذا الحديث من طريق أخرى عن أبي سلمة دون قوله : حسن الصوت ، وفي بعضها : يجهر به .

(٨٩٢) حديث : « أن رسول الله ﷺ كان ليلة ينتظر عائشة رضي الله عنها فأبطأت عليه فقال لها رسول الله ﷺ : « ما حبسك ؟ » فقالت : يا رسول الله كنت أسمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتا منه ، فقام ﷺ حتى استمع إليه طويلا ثم رجع فقال : « هذا سالم مولى أبي حذيفة ، الحمد لله الذي جعل في أمتي مثله » هكذا أورده صاحب القوت ، قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث عائشة ورجال إسناده ثقات . اهـ .

وقال مرتضى : قال ابن ماجه حدثنا العباس بن محمد الدمشقي حدثنا الوليد بن مسلم حدثني حنظلة بن أبي سفيان أنه سمع عبد الرحمن بن سابط يحدث عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت : أبطأت على رسول الله ﷺ بعد العشاء - تعني في المسجد - ثم جئت ، فقال : أين كنت ؟ قلت : كنت أسمع قراءة رجل من أصحابك لم أسمع مثل قراءته وصوته من أحد ، قالت : فقام وقمت معه حتى استمع له ثم التفت إليها فقال : هذا سالم مولى أبي حذيفة الحمد لله الذي جعل في أمتي مثل هذا . هذا حديث حسن أخرجه محمد بن نصر في قيام الليل عن داود بن رشيد عن الوليد بن مسلم ، ورجاله رجال الصحيحين لكن عبد الرحمن بن سابط كثير الإرسال ، وقد أخرجه عبد الله بن المبارك في كتاب الجهاد عن =

إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهم فوقفوا طويلا ثم قال عليه السلام : « من أراد أن يقرأ القرآن غضا طريا كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد » (٨٩٣).

وقال عليه السلام لابن مسعود : « اقرأ على » فقال : يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل؟ فقال عليه السلام : « أنى أحب أن أسمعه من غيري » فكان يقرأ وعينا رسول الله عليه السلام تفيضان (٨٩٤).

= حنظلة شيخ الوليد فأرسله، قال ابن سابط إن عائشة سمعت سالما، وابن المبارك أتقن من الوليد ابن مسلم، قال الحافظ: وقد صححه الحاكم وخفيت عليه علة لكن وجدت له طريقا أخرى أخرجها البزار من رواية الوليد بن صالح بن أبي أسامة عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة فذكر الحديث دون القصة، وقال: تفرد به أبو أسامة، قال الحافظ: وإذا انضم إلى السند الذي قبله تقوى به وعرف أن له أصلا ولا يبعد تصحيحه، وسالم المذكور من المهاجرين الأولين وكان مولى امرأة من الأنصار اعتقته قبل الإسلام فحالف أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة فتبناه ولما نزلت: ﴿ ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ ﴾ (الاحزاب: ٥). قيل له مولى أبي حذيفة وهو أحد الأربعة الذين أمر عليه السلام بأخذ القرآن عنهم وهو في الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر، واستشهد سالم وأبو حذيفة معا باليماة في خلافة الصديق رضى الله عنهم أجمعين.

(٨٩٣) حديث : استمع عليه السلام ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهم فوقفوا طويلا ثم قال: « من أراد أن يقرأ القرآن غضا كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد » كذا في القوت، قال العراقي : رواه أحمد والنسائي في الكبرى من حديث عمر ولترمذ وابن ماجه من حديث ابن مسعود أن أبا بكر وعمر بشراه أن رسول الله عليه السلام قال : من أحب أن يقرأ القرآن ... الحديث ، وقال الترمذى : حسن صحيح . اهـ.

وقال مرتضى : لفظ المصنف ساقه الطبراني في الكبير عن عبد الله بن عمر ولفظ : من أحب، أخرجه أحمد وابن ماجه والطبراني في الكبير والحاكم عن أبي بكر وعمر، ورواه أبو يعلى والطبراني في الكبير عن ابن مسعود، ورواه أحمد أيضا وابن منده عن عمرو بن المصطلق، ورواه أبو نصر السجزي في الإبانة، والخطيب وابن عساكر عن ابن عمر، ورواه الطبراني أيضا في الكبير عن عمار بن ياسر، ورواه أبو يعلى أيضا والعقيلي عن أبي هريرة، وروى ابن عساكر من طريق أبي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر عن أبيه عن جده بلفظ : من أحب أن يسمع القرآن جديدا غضا كما أنزل فليسمعه من ابن مسعود .

(٨٩٤) حديث : قال عليه السلام لابن مسعود: « اقرأ على » فقال: يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل، فقال: إني أحب أن أسمعه من غيري، فكان يقرأ وعينا رسول الله عليه السلام تفيضان أى تسيلان بالدموع، كذا في القوت وذلك عند قوله تعالى: ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ (النساء : ٤١) . وسيأتى للمصنف إعادة ذلك قريبا، قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن مسعود .

واستمع ﷺ إلى قراءة أبي موسى فقال: «لقد أوتى هذا من مزامير آل داود» فبلغ ذلك أبا موسى فقال: يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لحبّرت لك تحبيرا (٨٩٥).

وقال مرتضى : وزاد صاحب القوت هنا ما نصه: وكان ابن مسعود يأمر علقمة بن قيس أن يقرأ بين يديه ويقول له: رتل فذاك أبي وأمي، وكان حسن الصوت بالقرآن. اهـ. قال أبو نعيم في المستخرج: حدثنا أحمد بن جعفر بن سعيد حدثنا عبد الله بن محمد بن النعمان حدثنا أبو ربيعة واسمه زيد بن عوف وحدثنا سعيد بن زربي حدثنا حماد بن أبي سليمان عن إبراهيم يعني النخعي عن علقمة قال: كنت رجلا حسن الصوت فكان عبد الله ابن مسعود يرسل إليّ فأتيه فأقرأ فيقول: رتل فذاك أبي وأمي فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: حسن الصوت زينة القرآن. وأخرجه ابن أبي داود في كتاب الشريعة عن أسيد بن عاصم عن زيد بن عوف، وأخرجه أيضا عن أبيه، وأخرجه البزار عن محمد بن يحيى كلاهما عن مسلم بن إبراهيم عن سعيد بن زربي، قال البزار: تفرد به سعيد وليس بقوى، قال الحافظ: وأبو ربيعة فيه مقال لكنه توبع، وقد أخرجه الطبراني وابن عدي وغيرهما من طرق عن سعيد، ووقع في رواية الطبراني من الزيادة قال علقمة: فكنت إذا فرغت من قراءتي قال زدنا من هذا فإني سمعت ... فذكره.

(٨٩٥) حديث: استمع ﷺ إلى قراءة أبي موسى الأشعري فقال: «لقد أوتى هذا مزمارا من مزامير آل داود، فبلغ ذلك أبا موسى فقال: يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لحبّرت لك تحبيرا» قال العراقي: متفق عليه من حديث أبي موسى. اهـ.

وقال مرتضى : ورواه النسائي من حديث عروة عن عائشة أن النبي ﷺ سمع صوت أبي موسى الأشعري وهو يقرأ فقال: لقد أوتى أبو موسى من مزامير آل داود. وقال أبو نعيم في المستخرج: حدثنا أبو عمرو بن حمدان حدثنا الحسن بن سفيان حدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثنا يحيى بن سعيد الأموي حدثنا طلحة بن يحيى عن خاله أبي بردة عن أبي موسى الأشعري قال: قال لي النبي ﷺ ذات يوم: لو رأيته وأنا أستمع قراءتك البارحة لقد أعطيت مزمارا من مزامير آل داود، قلت: يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لقراءتي لحبّرت لك تحبيرا. أخرجه عن داود بن رشيد عن يحيى بن سعيد، وقال أبو نعيم أيضا: حدثنا حبيب ابن الحسن حدثنا يوسف القاضي حدثنا عمرو بن مرزوق، وقال الدارمي: حدثنا عثمان بن عمر قال حدثنا مالك بن مغول عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ لقد أوتى الأشعري أو أبو موسى مزمارا من مزامير آل داود. أخرجه مسلم عن محمد بن عبد الله ابن نمير عن أبيه عن مالك بن مغول، وقال أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى الموصلي في مسنده: حدثنا شريح بن يونس حدثنا خالد بن نافع عن سعيد بن أبي بردة عن أبي بردة عن أبي موسى ﷺ أن النبي ﷺ وعائشة مرا بأبي موسى وهو يقرأ في بيته فقاما يستمعان لقراءته، فلما أصبح أتى أبو موسى رسول الله ﷺ فذكر له فقال: أما أنى يا رسول الله لو علمت لحبّرت لك تحبيرا. أخرجه ابن عدي في الكامل في ترجمة خالد بن نافع وهو مختلف=

ورأى هيثم القارئ رسول الله ﷺ في المنام قال: فقال لي: أنت الهيثم الذي تزين القرآن بصوتك؟ قلت: نعم، قال: جزاك الله خيرا. وفي الخبر: كان أصحاب رسول الله ﷺ إذا

= فيه، وقال محمد بن أبي عمر المدني في مسنده: حدثنا بشر بن السري حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس بن مالك أن أبا موسى كان يقرأ ذات ليلة فجعل أزواج النبي ﷺ يستمعن لقراءته فلما أصبح أخبر بذلك فقال: لو علمت لحبرته تحبيرا أو لسوقتك تسويقا. أخرجه أحمد بن منيع في مسنده ومحمد بن سعد في الطبقات جميعا عن يزيد بن معروف، زاد ابن سعد وعفان كلاهما عن حماد بن سلمة وزاد فيه: وكان حلو الصوت، والمراد بالمزمار في الحديث الصوت الحسن وأصله الآلة التي يزمر بها، شبه حسن صوته وحلاوة نغمته بصوت المزمار، وآل داود هنا داود نفسه ولفظ الآل مقحم، وقيل معناه هنا الشخص وداود هذا هو النبي ﷺ وقد كان إليه المنتهى في حسن الصوت بالقراءة، وقال أبو نعيم: حدثنا أحمد بن محمد بن يوسف حدثنا عبد الله بن محمد البغوي حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري وحدثنا صفوان بن عيسى حدثنا سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي قال: صلى بنا أبو موسى الأشعري صلاة الصبح فما سمعت صوت صبح ولا بربط كان أحسن صوتا منه. هذا موقف صحيح أخرجه أبو عبيد في الفضائل ومحمد بن سعد في الطبقات كلاهما عن إسماعيل بن إبراهيم أخبرنا سليمان التيمي، قال الولي العراقي: في شرح التقريب: استدلل بهذا الحديث على أنه لا بأس بالقراءة بالألحان وبه قال أبو حنيفة وجماعة من السلف، وقال بكرهتها مالك وأحمد والجمهور، ونقل المزني والربيع المرادي عن الشافعي أنه لا بأس بها ونقل عنه الربيع الجيزي أنها مكروهة، قال بعض الأصحاب: وليس في هذا اختلاف ولكن موضع الكراهة أن يفرط في المد وفي إشباع الحركات حتى يتولد من الفتحة ألف ومن الضمة واو ومن الكسرة ياء أو يدغم في غير موضع الإدغام فإن لم ينته إلى هذا الحد فلا كراهة، وكذا حمل الحنابلة نص إمامهم على الكراهة على هذه الصورة وهي كراهة تنزيه، وقال النووي في الروضة: الصحيح أنه إذا فرط على الوجه المذكور فهو حرام، صرح به صاحب الحاوي فقال: هو حرام يفسق به القارئ ويأثم المستمع لأنه عدل به عن نهجه القويم، وهذا مراد الشافعي بالكراهة، وذكر الإسنوي في المهمات أن تصحيح النووي في هذه المسألة ضعيف مخالف لكلام الشافعي والأصحاب فلا معول عليه، قال: ثم إن القول بالتفسيق بتقدير التحريم مشكل لا دليل عليه بل الصواب على هذا التقدير أن يكون صغيرة. اهـ. وقال أبو العباس القرطبي بعد ذكره الخلاف في ذلك: ولا شك أن موضع الخلاف في هذه المسألة إنما هو إذا لم يغير لفظ القرآن بزيادة أو نقصان أو يبهيم معناه بترديد الأصوات فلا يفهم معنى القرآن فإن هذا مما لا أشك في تحريمه فأما إن سلم من ذلك وحذا به حذو أساليب الغناء والتطريب والتحزين فقط فقال مالك: ينبغي أن تنزه أذكار الله وقراءة القرآن عن التشبه بأحوال المجون والباطل فإنها حق وجد وصدق والغناء هزل ولهو ولعب، وهذا الذي قاله مالك وجمهور العلماء هو الصحيح. اهـ. وفي الحديث منقبة لأبي موسى الأشعري، وفيه جواز مدح الإنسان في وجهه إذا لم يخش من ذلك مفسدة بحصول العجب للممدوح، والله أعلم.

اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن، وقد كان عمر يقول لأبي موسى رضي الله عنه: ذكرنا ربنا فيقرأ عنده حتى يكاد وقت الصلاة أن يتوسط، فيقال: يا أمير المؤمنين الصلاة الصلاة، فيقول: أولسنا في صلاة، إشارة إلى قوله عز وجل: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ (العنكبوت: ٤٥). وقال عليه السلام: «من استمع إلى آية من كتاب الله عز وجل كانت له نورا يوم القيامة» ^(٨٩٦). وفي الخبر: كتب له عشر حسنات، ومهما عظم أجر الاستماع وكان التالي هو السبب فيه كان شريكا في الأجر إلا أن يكون قصده الرياء والتصنع.



(٨٩٦) حديث: «من استمع إلى آية من كتاب الله كانت له نورا يوم القيامة» وفي الخبر: كتب له عشر حسنات، هذا لفظ القوت وسياقه، قال العراقي: رواه أحمد من حديث أبي هريرة: من استمع إلى آية من كتاب الله كتب له حسنة مضاعفة ومن تلاها كانت له نورا إلى يوم القيامة، وفيه ضعف وانقطاع. اهـ.

وقال مرتضى: قال الهيثمي: فيه عباد بن ميسرة ضعفه أحمد وغيره، وقد رواه ابن مردويه أيضا من هذا الطريق إلا أنه قال: نورا يوم القيامة، وروى أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس: من استمع إلى كتاب الله عز وجل كان له بكل حرف حسنة. وعند ابن عدى والبيهقي من حديثه: من استمع حرفا من كتاب الله طاهرا كتب له عشر حسنات ومحيت عنه عشر سيئات ورفعت له عشر درجات. . . . الحديث، وروى الديلمي عن أنس: من استمع إلى كتاب الله كان له بكل حرف حسنة.



الباب الثالث : فى أعمال الباطن فى التلاوة وهى عشرة

فهم أصل الكلام ثم التعظيم ثم حضور القلب ثم التدبر ثم التفهم ثم التخلّى عن موانع الفهم ثم التخصيص ثم التأثير ثم الترقى ثم التبرى .

(فالأول): فهم عظمة الكلام وعلوه وفضل الله سبحانه وتعالى ولطفه بخلقه فى نزوله عن عرش جلاله إلى درجة أفهام خلقه، فلينظر كيف لطف بخلقه فى إيصال معانى كلامه الذى هو صفة قديمة قائمة بذاته إلى أفهام خلقه، وكيف تجلت لهم تلك الصفة فى طى حروف وأصوات هى صفات البشر إذا يعجز البشر عن الوصول إلى فهم صفات الله عز وجل إلا بوسيلة صفات نفسه، ولولا استتار كنه جلالة كلامه بكسوة الحروف لما ثبت لسماع الكلام عرش ولا ثرى ولتلاشى ما بينهما من عظمة سلطانه وسبحات نوره، ولولا تثبيت الله عز وجل لموسى عليه السلام لما أطاق سماع كلامه كما لم يطق الجبل مبادئ تجليه حيث صار دكيا، ولا يمكن تفهيم عظمة الكلام إلا بأمثلة على حد فهم الخلق، ولهذا عبر بعض العارفين عنه فقال: إن كل حرف من كلام الله عز وجل فى اللوح المحفوظ أعظم من جبل قاف، وإن الملائكة عليهم السلام لو اجتمعت على الحرف الواحد أن يقلوه ما أطاقوه حتى يأتى إسرافيل عليه السلام وهو ملك اللوح فيرفعه فيقله بإذن الله عز وجل ورحمته لا بقوته وطاقته ولكن الله عز وجل طوقه ذلك واستعمله به. ولقد تأنق بعض الحكماء فى التعبير عن وجه اللطف فى إيصال معانى الكلام مع علو درجته إلى فهم الإنسان وتثبيته مع قصور رتبته وضرب له مثلا لم يقصر فيه وذلك أنه دعا بعض الملوك حكيم^١ إلى شريعة الأنبياء عليهم السلام فسأله الملك عن أمور فأجاب بما لا يحتمله فهمه، فقال الملك: أرأيت ما تأتى به الأنبياء إذا ادعت أنه ليس بكلام الناس وأنه كلام الله عز وجل فكيف يطيق الناس حمله؟ فقال الحكيم: إنا رأينا الناس لما أرادوا أن يفهموا بعض الدواب والطيور ما يريدون من تقديمها وتأخيرها وإقبالها وإدبارها ورأوا الدواب يقصر تمييزها عن فهم كلامهم الصادر عن أنوار عقولهم مع حسنه وتزيينه وبديع نظمه فنزلوا إلى درجة تمييز البهائم وأوصلوا مقاصدهم إلى بواطن البهائم بأصوات يضعونها لاثقة بهم من النقر والبصفير

والأصوات القريبة من أصواتها لكي يطبقوا حملها، وكذلك الناس يعجزون عن حمل كلام الله عز وجل بكنهه وكمال صفاته فصاروا بما تراجعوا بينهم من الأصوات التي سمعوا بها الحكمة كصوت النقر والصفير الذي سمعت به الدواب من الناس ولم يمنع ذلك معاني الحكمة المخبوءة في تلك الصفات من أن شرف الكلام أى الأصوات لشرفها وعظم لتعظيمها فكان الصوت للحكمة جسداً ومسكناً والحكمة للصوت نفساً وروحاً، فكما أن أجساد البشر تكرم وتعز لمكان الروح فكذلك أصوات الكلام تشرف للحكمة التي فيها، والكلام على المنزلة رفيع الدرجة قاهر السلطان نافذ الحكم فى الحق والباطل وهو القاضى العدل والشاهد المرتضى يأمر وينهى ولا طاقة للباطل أن يقوم قدام كلام الحكمة كما لا يستطيع الظل أن يقوم قدام شعاع الشمس، ولا طاقة للبشر أن ينفذوا غور الحكمة كما لا طاقة لهم أن ينفذوا بأبصارهم ضوء عين الشمس ولكنهم ينالون من ضوء عين الشمس ما تحيا به أبصارهم ويستدلون به على حوائجهم فقط، فالكلام كالمملك المحجوب الغائب وجهه النافذ أمره، وكالشمس العزيزة الظاهرة مكنون عنصرها، وكالنجوم الزاهرة التي قد يهتدى بها من لا يقف على سيرها فهو مفتاح الخزائن النفيسة وشريان الحياة الذى من شرب منه لم يميت ودواء الأسقام الذى من سقى منه لم يسقم فهذا الذى ذكره الحكيم نبذة من تفهيم معنى الكلام والزيادة عليه لا تليق بعلم المعاملة فينبغى أن يقتصر عليه .

(الثانى): التعظيم للمتكلم، فالقارئ عند البداية بتلاوة القرآن ينبغى أن يحضر فى قلبه عظمة المتكلم ويعلم أن ما يقرؤه ليس من كلام البشر وأن فى تلاوة كلام الله عز وجل غاية الخطر فإنه تعالى قال : ﴿لَا يَمْسُهَا إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ (الواقعة: ٧٩) . وكما أن ظاهر جلد المصحف وورقه محروس عن ظاهر بشرة اللامس إلا إذا كان متطهراً فباطن معناه أيضاً بحكم عزه وجلاله محجوب عن باطن القلب إلا إذا كان متطهراً عن كل رجس ومستتيراً بنور التعظيم والتوقير، وكما لا يصلح لمس جلد المصحف كل يد فلا يصلح لتلاوة حروفه كل لسان ولا لنيل معانيه كل قلب، ولمثل هذا التعظيم كان عكرمة بن أبى جهل إذا نشر المصحف غشى عليه ويقول: هو كلام ربى... هو كلام ربى، فتعظيم الكلام تعظيم المتكلم ولن تحضر عظمة المتكلم ما لم يتفكر فى صفاته وجلاله وأفعاله، فإذا حضر بباله العرش والكرسى والسموات والأرض وما بينهما من الجن والإنس والدواب والأشجار، وعلم أن الخالق لجميعها والقادر عليها والرازق لها واحد، وأن الكل فى قبضة قدرته مترددون بين فضله ورحمته وبين نقمته وسطوته، إن أنعم بفضله وإن

عاقب فبعده وأنه الذى يقول هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي وهؤلاء إلى النار ولا أبالي، وهذا غاية العظمة والتعالى، فبالفكر فى أمثال هذا يحضر تعظيم المتكلم ثم تعظيم الكلام .

(الثالث) : حضور القلب وترك حديث النفس، قيل فى تفسير : ﴿يَجِئُ حُذَّالِكُتَبِ﴾ (مريم : ١٢)، أى بجد واجتهاد، وأخذه بالجد أن يكون متجردا له عند قراءته منصرف الهمة إليه عن غيره، وقيل لبعضهم : إذا قرأت القرآن تُحدِّث نفسك بشيء؟ فقال : أو شيء أحب إلى من القرآن حتى أحدث به نفسى . وكان بعض السلف إذا قرأ آية لم يكن قلبه فيها أعادها ثانية، وهذه الصفة بتولد عما قبلها من التعظيم فإن المعظم للكلام الذى يتلوه يستبشر به ويستأنس ولا يغفل عنه، ففى القرآن ما يستأنس به القلب إن كان التالى أهلا له فكيف يطلب الأنس بالفكر فى غيره وهو فى منتزه ومتفرج، والذى يتفرج فى المنتزهات لا يتفكر فى غيرها فقد قيل إن فى القرآن ميادين وبساتين ومقاصير وعرائس وديابيج ورياضا وخانات، فالميمات ميادين القرآن، والراءات بساتين القرآن، والحاءات مقاصيره، والمسبحات عرائس القرآن، والهاميمات ديابيج القرآن، والمفصل رياضه، والخانات ما سوى ذلك، فإذا دخل القارئ الميادين وقطف من البساتين ودخل المقاصير وشهد العرائس ولبس الديابيج وتنزه فى الرياض وسكن غرف الخانات استغرقه ذلك وشغله عما سواه فلم يعزب قلبه ولم يتفرق فكره .

(الرابع) : التدبر وهو وراء حضور القلب فإنه قد لا يتفكر فى غير القرآن ولكنه يقتصر على سماع القرآن من نفسه وهو لا يتدبره والمقصود من القراءة التدبر، ولذلك سن فيه الترتيل لأن الترتيل فى الظاهر ليتمكن من التدبر بالباطن، قال على رحمته : لا خير فى عبادة لا فقه فيها ولا فى قراءة لا تدبر فيها، وإذا لم يتمكن من التدبر إلا بترديد فليردد إلا أن يكون خلف إمام فإنه لو بقى فى تدبر آية وقد اشتغل الإمام بآية أخرى كان مسيئا مثل من يشتغل بالتعجب من كلمة واحدة ممن يناجيه عن فهم بقية كلامه، وكذلك إن كان فى تسبيح الركوع وهو متفكر فى آية قرأها إمامه فهذا وسواس، فقد روى عن عامر بن عبد قيس أنه قال : الوسواس يعترينى فى الصلاة، فقيل : فى أمر الدنيا؟ فقال : لأن تختلف فى الأسنة أحب إلى من ذلك ولكن يشتغل قلبى بموقفى بين يدى ربى عز وجل وأنى كيف أنصرف، فعُدَّ ذلك وسواسا وهو كذلك فإنه يشغله عن فهم ما هو فيه، والشيطان لا يقدر على مثله إلا بأن يشغله بمهم دينى ولكن يمنعه به

عن الأفضل، ولما ذكر ذلك للحسن قال: إن كنتم صادقين عنه فما اصطنع الله ذلك عندنا، ويروى أنه عليه السلام قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة ^(٨٩٧). وإنما ردها عليه السلام لتدبره في معانيها، وعن أبي ذر قال: «قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بنا ليلة فقام بآية يرددها وهي: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ﴾ الآية (المائدة: ١١٨)» ^(٨٩٨).

وقام تميم الداري ليلة بهذه الآية: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ﴾ الآية (الجاثية: ٢١) .

(٨٩٧) حديث: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة» كذا في القوت، قال العراقي: رواه أبو ذر الهروي في معجمه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف. انتهى.

وقال مرتضى: كأنه يشير إلى أنه أخرجه من طريق أبي الشيخ الأصبهاني في كتابه أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم من طريق روح بن مسافر عن محمد بن الملائى عن أبيه عن أبي هريرة أو عن محمد عن أبي هريرة قال: صحبت النبي صلى الله عليه وسلم في سفر في ليلة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم فبكى حتى سقط فقرأها عشرين مرة كل ذلك يبكى حتى يسقط، ثم قال في آخر ذلك: لقد خاب من لم يرحمه الرحمن الرحيم. روح أبو بشر كناه البخاري وغيره وكناه لوين أبا المعطل وهو أحد المتروكين تركه ابن المبارك وأحمد وابن معين، قال ابن حبان: لا تحل.

(٨٩٨) حديث: عن أبي ذر قال: «قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بنا ليلة فقام بآية يرددها وهي: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾» (المائدة: ١١٨) . قال العراقي: رواه النسائي وابن ماجه بسند صحيح . اهـ.

وقال مرتضى: قال الضياء المقدسي صاحب المختارة: أخبرنا أبو زرعة اللفتواني أخبرنا الحسين بن عبد الملك أخبرنا عبد الرحمن بن الحسن أخبرنا جعفر بن عبد الله حدثنا محمد بن هارون حدثنا محمد بن بشار وعمرو بن علي قالوا حدثنا يحيى بن سعيد، وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل: حدثني أبي حدثنا مروان بن معاوية ويحيى بن سعيد قالوا: حدثنا قدامة بن عبد الله، وقال أبو عبيد في فضائل القرآن: حدثنا مروان بن معاوية الفزاري عن قدامة العامري عن حسبرة بنت دجاجة العامرية قالت: حدثنا أبو ذر رضي الله عنه قال: قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الليالي يقرأ آية واحدة الليل كله حتى أصبح يقوم بها ثم يركع ويسجد، فقال القوم لأبي ذر: آية آية، فقال: إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم. هذا لفظ أبي عبيد وساقه الإمام أحمد مختصرا وأعادته مطولا جدا، وأخرجه أيضا عن واسع عن قدامة نحو رواية أبي عبيد، وأخرجه ابن خزيمة وابن ماجه جميعا عن يحيى بن حكيم عن يحيى بن سعيد نحو رواية أبي عبيد، وله شاهد أخرجه أحمد أيضا من حديث أبي سعيد مختصرا، وأخرجه سعيد بن منصور من مرسل أبي المتوكل الناجي ورواته ثقات .

وقام سعيد بن جبير ليلة يردد هذه الآية : ﴿وَأَمْتَدُّوا أَلْيَوْمَ آيَاتِ الْجَزْمُونَ﴾ (يس: ٥٩). وقال بعضهم : إنى لأفتح السورة فيوقفنى بعض ما أشهد فيها عن الفراغ منها حتى يطلع الفجر، وكان بعضهم يقول: آية لا أفهمها ولا يكون قلبى فيها لا أعدلها ثوبا، وحكى عن أبى سليمان الداراني أنه قال: إنى لأتلو الآية فأقيم فيها أربع ليال أو خمس ليال ولولا أنى أقطع الفكر فيها ما جاوزتها إلى غيرها، وعن بعض السلف أنه بقى فى سورة هود ستة أشهر يكررها ولا يفرغ من التدبر فيها ، وقال بعض العارفين: لى فى كل جمعة ختمة وفى كل شهر ختمة وفى كل سنة ختمة ولى ختمة منذ ثلاثين سنة ما فرغت منها بعد، وذلك بحسب درجات تدبره وتفتيشه، وكان هذا أيضا يقول: أقمت نفسى مقام الأجراء فأنا أعمل مياومة ومجامعة ومشاهرة ومسانهة.

(الخامس) : التفهم وهو أن يستوضح من كل آية ما يليق بها إذ القرآن يشتمل على ذكر صفات الله عز وجل وذكر أفعاله، وذكر أحوال الأنبياء عليهم السلام وذكر أحوال المكذبين لهم وأنهم كيف أهلكوا، وذكر أوامره وزواجره وذكر الجنة والنار: أما صفات الله عز وجل فكقوله تعالى : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (الشورى : ١١) . وكقوله تعالى : ﴿الْمَلِكُ الْقَدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤَيَّدُ الْمُبِينُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ﴾ (الحشر: ٢٣) . فليتأمل معانى هذه الأسماء والصفات لينكشف له أسرارها فتحتها معان مدفونة لا تنكشف إلا للموفقين، وإليه أشار على ﷺ بقوله: ما أسر إلى رسول الله ﷺ شيئا كتمه عن الناس إلا أن يؤتى الله عز وجل عبدا فهما فى كتابه^(٨٩٩). فليكن حريصا على طلب ذلك الفهم، وقال ابن مسعود ﷺ: من أراد علم الأولين والآخرين فليثور القرآن، وأعظم علوم القرآن تحت أسماء الله عز وجل وصفاته إذ لم يدرك أكثر الخلق منها إلا أمورا لا ثقة بأفهامهم ولم يعثروا على أغوارها . وأما أفعاله تعالى فكذكره خلق السماوات والأرض وغيرها، فليفهم التالى منها صفات الله عز وجل وجلاله إذ

(٨٩٩) حديث : « ما أسر إلى رسول الله ﷺ شيئا كتمه عن الناس إلا بأن يؤتى الله تعالى فهما فى كتابه » قال العراقي : رواه النسائي من رواية أبى جحيفة قال: سألنا عليا ﷺ فقلنا: هل عندكم من رسول الله ﷺ شىء سوى القرآن؟ فقال: لا والذي خلق الجنة وبرأ النسمة إلا أن يعطى الله عز وجل فهما فى كتابه . . . الحديث، وهو عند البخارى بلفظ: « هل عندكم شىء مما ليس فى القرآن » وقال مرة: ليس عند الناس، ولأبى داود والنسائي: فقلنا: هل عهد عندك رسول الله ﷺ شيئا لم يعهده إلى الناس؟ فقال: لا، إلا ما فى كتابى . . . الحديث، ولم يذكر الفهم فى القرآن .

الفعل يدل على الفاعل فتدل عظمته على عظمته، فينبغي أن يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل، فمن عرف الحق رآه في كل شيء إذ كل شيء فهو منه وإليه وبه وله، فهو الكل على التحقيق، ومن لا يراه في كل ما يراه فكأنه ما عرفه، ومن عرفه عرف أن كل شيء ما خلا الله باطل وأن كل شيء هالك إلا وجهه، لا أنه سيطل في ثاني الحال بل هو الآن باطل إن اعتبر ذاته من حيث هو إلا أن يعتبر وجوده من حيث إنه موجود بالله عز وجل وبقدرته فيكون له بطريق التبعية ثبات وبطريق الاستقلال بطلان محض، وهذا مبدأ من مبادئ علم الم Kashفة ولهذا

ينبغي إذا قرأ التالي قوله عز وجل : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْنُثُونَ ﴾ (الواقعة : ٦٣) . ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴾ (الواقعة : ٥٨) . ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴾ (الواقعة : ٦٨) . ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ الْتَّارَاتِي تَوْرُونَ ﴾ (الواقعة : ٧١) .

فلا يقصر نظره على الماء والنار والحرث والمنى، بل يتأمل في المنى وهو نطفة متشابهة الأجزاء ثم ينظر في كيفية انقسامها إلى اللحم والعظم والعروق والعصب وكيفية تشكل أعضائها بالأشكال المختلطة من الرأس واليد والرجل والكبد والقلب وغيرها، ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل وغيرها، ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات المذمومة من الغضب والشهوة والكبر والجهل والتكذيب والمجادلة، كما قال تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴾ (يس : ٧٧) . فيتأمل هذه العجائب ليترقى منها إلى عجب

العجائب وهو الصفة التي منها صدرت هذه الأعاجيب فلا يزال ينظر إلى الصنعة فيرى الصانع .

وأما أحوال الأنبياء عليهم السلام، فإذا سمع منها أنهم كيف كذبوا وضربوا وقتل بعضهم فليفهم منه صفة الاستغناء لله عز وجل عن الرسل والمرسل إليهم، وأنه لو أهلك جميعهم لم يؤثر في ملكه شيئاً، وإذا سمع نصرته في آخر الأمر فليفهم قدرة الله عز وجل وإرادته لنصرة الحق .

وأما أحوال المكذبين كعاد وثمرود وما جرى عليهم فليكن فهمه منه استشعار الخوف من سطوته ونقمته، وليكن حظه منه الاعتبار في نفسه وأنه إن غفل وأساء الأدب واغتر بما أمهل فربما تدركه النعمة وتنفذ فيه القضية وكذلك إذا سمع وصف الجنة والنار وسائر ما في القرآن فلا يمكن استقصاء ما يفهم منها لأن ذلك لا نهاية له وإنما لكل عبد منه بقدر رزقه فلا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِي لَفَنَدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نُنْفِذَ كَلِمَاتِي رَبِّي

وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴿ (الكهف : ١٠٩) . ولذلك قال على رضي الله عنه : لو شئت لأوقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب ، فالغرض مما ذكرناه التنبيه على طريق التفهيم لينفتح بابه ، فأما الاستقصاء فلا مطمع فيه ومن لم يكن له فهم ما في القرآن ولو في أدنى الدرجات دخل في قوله : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْمَعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَفَبَأُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ (محمد : ١٦) . والطابع هي الموانع التي سنذكرها في موانع الفهم ، وقد قيل : لا يكون المريد مريدا حتى يجد في القرآن كل ما يريد ويعرف منه النقصان من المزيد ويستغنى بالمولى عن العبيد .

(السادس) : التخلي عن موانع الفهم ، فإن أكثر الناس منعوا عن فهم معانى القرآن لأسباب وحجب أسدلها الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب أسرار القرآن ، قال عليه السلام : « لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بنى آدم لنظروا إلى الملكوت » (٩٠٠) . ومعانى القرآن من جملة الملكوت وكل ما غاب عن الحواس ولم يدرك إلا بنور البصيرة فهو من الملكوت .

وحجب الفهم أربعة :

أولها : أن يكون الهم منصرفا إلى تحقيق الحروف بإخراجها من مخارجها وهذا يتولى حفظه شيطان وكل بالقراء ليصرفهم عن فهم معانى كلام الله عز وجل فلا يزال يحملهم على ترديد الحرف يخيّل إليهم أنه لم يخرج من مخرجه ، فهذا يكون تأمله مقصورا على مخارج الحروف فأنى تتكشف له المعانى ، وأعظم ضحكة للشيطان من كان مطيعا لمثل هذا التليس .

ثانيها : أن يكون مقلدا لمذهب سمعه بالتقليد وجمد عليه وثبت في نفسه التعصب له بمجرد الاتباع للمسموع من غير وصول إليه ببصيرة ومشاهدة ، فهذا شخص قيده معتقده عن أن يجاوزه فلا يمكنه أن يخطر بباله غير معتقده فصار نظره موقوفا على مسموعه ، فإن لمع برق على بعد وبدا له معنى من المعانى التى تباين مسموعه حمل عليه شيطان التقليد حملة وقال : كيف

(٩٠٠) حديث : « لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بنى آدم لنظروا إلى الملكوت » تقدم تخريجه في كتاب الصوم ، وقد ثبت بالحديث حومات الشياطين على قلوب الآدميين والحجب كناية عن ذلك .

يخطر هذا ببالك وهو خلاف معتقد آبائك، فيرى أن ذلك غرور من الشيطان فيتباعد منه ويحترز عن مثله، ومثل هذا قالت الصوفية : إن العلم حجاب، وأرادوا بالعلم العقائد التي استمر عليها أكثر الناس بمجرد التقليد أو بمجرد كلمات جدلية حررها المتعصبون للمذاهب وألقوها إليهم، فأما العلم الحقيقي الذي هو الكشف والمشاهدة بنور البصيرة فكيف يكون حجابا وهو منتهى المطلب، وهذا التقليد قد يكون باطلا فيكون مانعا كمن يعتقد في الاستواء على العرش التمكن والاستقرار فإن خطر له مثلا في القدوس أنه المقدس عن كل ما يجوز على خلقه لم يمكنه تقليده من أن يستقر ذلك في نفسه، ولو استقر في نفسه لانجر إلى كشف ثان وثالث ولتواصل، ولكن يتسارع إلى دفع ذلك عن خاطره لمناقضته تقليده الباطل، وقد يكون حقا ويكون أيضا مانعا من الفهم والكشف لأن الحق الذي كلف الخلق اعتقاده له مراتب ودرجات وله مبدأ ظاهر وغور باطن، وجمود الطبع على الظاهر يمنع من الوصول إلى الغور الباطن كما ذكرناه في الفرق بين العلم الظاهر والباطن في كتاب قواعد العقائد .

ثالثها : أن يكون مصرا على ذنب أو متصفا بكبر أو مبتلى في الجملة بهوى في الدنيا مطاع فإن ذلك سبب ظلمة القلب وصداه وهو كالحبث على المرأة فيمنع جليلة الحق من أن يتجلى فيه وهو أعظم حجاب للقلب وبه حجب الأكثرون، وكلما كانت الشهوات أشد تراكما كانت معانى الكلام أشد احتجابا، وكلما خف عن القلب أثقال الدنيا قرب تجلى المعنى فيه، فالقلب مثل المرأة والشهوة مثل الصدا ومعانى القرآن مثل الصور التي تتراءى في المرأة والرياضة للقلب بإمالة الشهوات مثل تصقيل الجلاء للمرأة، ولذلك قال ﷺ : « إذا عظمت أمتي الدينار والدرهم نزع منها هيبة الإسلام، وإذا تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حرموا بركة الوحي » (٩٠١). قال الفضيل : يعنى حرموا فهم القرآن، وقد شرط الله عز وجل الإنابة في أفهم والتذكير فقال تعالى : ﴿ تَبَصَّرْهُ وَذِكْرِيَ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴾ (ق: ٨) . وقال عز وجل :

(٩٠١) حديث : « إذا عظمت أمتي الدينار والدرهم نزع منها هيبة الإسلام، وإذا تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حرموا بركة الوحي » قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الأمر بالمعروف معضلا من حديث الفضيل بن عياض قال : ذكر عن نبي الله ﷺ . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الحكيم الترمذى في نوادر الأصول عن أبي هريرة بلفظ : إذا عظمت أمتي الدنيا نزع منها هيبة الإسلام ، وإذا تركت الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حرمت بركة الوحي ، وإذا تساءت أمتي سقطت من عين الله .

﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا مَنْ يَنْبِئُ﴾ (غافر : ١٣) ، وقال تعالى : ﴿إِنَّمَا يَذْكُرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ (الزمر : ٩) . فالذى أثر غرور الدنيا على نعيم الآخرة فليس من ذوى الأبواب ولذلك لا تنكشف له أسرار الكتاب .

رابعها : أن يكون قد قرأ تفسيراً ظاهراً واعتقد أنه لا معنى لكلمات القرآن إلا ما تناوله النقل عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما ، وأن ما وراء ذلك تفسير بالرأى وأن من فسر القرآن برأيه فقد تبوأ مقعده من النار؛ فهذا أيضاً من الحجب العظيمة وسنين معنى التفسير بالرأى فى الباب الرابع وأن ذلك لا يناقض قول على رضي الله عنه : إلا أن يؤتى الله عبداً فهما فى القرآن ، وأنه لو كان المعنى هو الظاهر المنقول لما اختلف الناس فيه .

(السابع) : التخصيص ، وهو أن يقدر أنه المقصود بكل خطاب فى القرآن فإن سمع أمراً أو نهياً قدر أنه المنهى والمأمور ، وإن سمع وعداً أو وعيداً فكمثل ذلك ، وإن سمع قصص الأولين والأنبياء علم أن السمر غير مقصود وإنما المقصود ليعتبر به وليأخذ من تضاعيفه ما يحتاج إليه فما من قصة فى القرآن إلا وسياقها لفائدة فى حق النبى صلوات الله عليه وآله وأُمته ، ولذلك قال تعالى : ﴿مَا نَشِئْتُ بِهِمْ فُؤَادَكَ﴾ (هود : ١٢٠) . فليقدر العبد أن الله ثبت فؤاده بما يقصه عليه من أحوال الأنبياء وصبرهم على الإيذاء وثباتهم فى الدين لانتظار نصر الله تعالى ، وكيف لا يُقدَّر هذا والقرآن ما أنزل على رسول الله صلوات الله عليه وآله لرسول الله خاصة بل هو شفاء وهدى ورحمة ونور للعالمين ، ولذلك أمر الله تعالى الكافة بشكر نعمة الكتاب فقال تعالى : ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ﴾ (البقرة : ٢٣١) . وقال عز وجل : ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (الأنبياء : ١٠) . ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ (النحل : ٤٤) . ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ﴾ (محمد : ٣) . ﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنَ رَبِّكُمْ﴾ (الزمر : ٥٥) . ﴿هَذَا بَصِيرَتُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ (الجاثية : ٢٠) . ﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (آل عمران : ١٣٨) . وإذا قصد بالخطاب جميع الناس فقد قصد الأحاد فهذا القارئ الواحد مقصود فما له ولسائر الناس فليقدر أنه المقصود ، قال تعالى :

﴿ وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأَنْذَرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ۖ ﴾ (الأنعام : ١٩) . قال محمد بن كعب القرظي : من بلغه القرآن فكأنما كلمه الله ، وإذا قدر ذلك لم يتخذ دراسة القرآن عمله بل يقرؤه كما يقرأ العبد كتاب مولاه الذي كتبه إليه ليتأمل ويعمل بمقتضاه ، ولذلك قال بعض العلماء : هذا القرآن رسائل أتنا من قبل ربنا عز وجل بعهوده نتدبرها في الصلوات ونقف عليها في الخلوات وننفذها في الطاعات والسنن المتبعات ، وكان مالك بن دينار يقول؟ ما زرع القرآن في قلوبكم يا أهل القرآن إن القرآن ربيع المؤمن كما أن الغيث ربيع الأرض ، وقال قتادة : لم يجالس أحد هذا القرآن إلا قام بزيادة أو نقصان ، قال تعالى : ﴿ هُوَ شَفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴾ (الإسراء : ٨٢) .

(الثامن) : التأثر ، وهو أن يتأثر قلبه بآثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات فيكون له بحسب كل فهم حال ووجد يتصف به قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره ، ومهما تمت معرفته كانت الخشية أغلب الأحوال على قلبه فإن التضييق غالب على آيات القرآن فلا يرى ذكر المغفرة والرحمة إلا مقرونا بشروط يقصر العارف عن نيلها كقوله عز وجل : ﴿ وَإِذْ نَفَخْنَا فِيهِ مِن رُّوحِنَا وَوَكَّلْنَا بِهٖ جِبْرَائِلَ أَن يَكْتُوبَ الْوَحْيَ عَلَىٰكَ وَذَكَرْنَا عِلْمَ الْوَحْيِ لَكَ وَخَرَجْنَا بِكَ بِالْبَقَرَةِ الْأَوَّلَىٰ وَإِنَّا بِكَ لَشَاهِدُونَ ﴾ (الأنعام : ٨٢) . ثم أتبع ذلك بأربعة شروط : ﴿ لِمَن نَّابَ وَأَمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ ﴾ (طه : ٨٢) . وقوله تعالى : ﴿ وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝٢ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَوَاوَّابُوا بِرَحْمَتِ رَبِّهِمْ ۚ أُولَٰئِكَ يَتْلُوا صُورًا ۝٣ وَمِمَّا يُوقِنُ أَنَّكُمْ لَنَاقِلُونَ ۝٤ فَمَا تَبْتَغُونَ ۝٥ وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ النُّجُومِ سَاقِطًا ۝٦ فَلَهُمْ يَوْمَئِذٍ مَّوَدَّةَ يَوْمٍ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۝٧ ﴾ (العصر : ١-٣) . ذكر أربعة شروط وحيث اقتصر ذكر شرطاً جامعاً فقال تعالى : ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (الأعراف : ٥٦) . فالإحسان يجمع الكل وهكذا من يتصفح القرآن من أوله إلى آخره ومن فهم ذلك فجدير بأن يكون حاله الخشية والحزن ، ولذلك قال الحسن : والله ما أصبح اليوم عبد يتلو القرآن يؤمن به إلا كثر حزنه وقلَّ فرحه ، وكثر بكاءه وقلَّ ضحكته ، وكثر نصبه وشغله وقلت راحته وبطالته . وقال وهيب بن الورد : نظرنا في هذه الأحاديث والمواعظ فلم نجد شيئاً أرق للقلوب ولا أشد استجلاباً للحزن من قراءة القرآن وتفهمه وتدبره ، فتأثر العبد بالتلاوة أن يصير بصفة الآية المتلوة فعند الوعيد وتقييد المغفرة بالشروط يتضاءل من خيفته كأنه يكاد يموت ، وعند التوسع ووعد المغفرة يستبشر كأنه يطير من الفرح ، وعند ذكر الله وصفاته وأسمائه يتطأطأ خضوعاً لجلاله واستشعاراً لعظمته ، وعند ذكر الكفار ما يستحيل على الله عز وجل كذاكرهم لله عز وجل ولدا وصاحبة يفض صوتته وينكسر

فى باطنه حياء من قبيح مقاتلتهم، وعند وصف الجنة ينبعث بباطنه شوقا إليها وعند وصف النار ترتعد فرائضه خوفا منها، ولما قال رسول الله ﷺ لابن مسعود: «اقرأ على». قال: فافتتحت سورة النساء فلما بلغت: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ (النساء: ٤١). رأيت عينيه تذرفان بالدمع فقال لى: «حسبك الآن» (٩٠٢). وهذا لأن مشاهدة تلك الحالة استغرقت قلبه بالكلية، ولقد كان فى الخائفين من خر مغشيا عليه عند آيات الوعيد، ومنهم من مات من سماع الآيات فمثل هذه الأحوال يخرجها عن أن يكون حاكيا فى كلامه، فإذا قال: ﴿إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (الأنعام: ١٥). ومن لم يكن خائفا كان حاكيا وإذا قال: ﴿عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ (المتحنة: ٤). ومن لم يكن حاله التوكل والإنابة كان حاكيا، وإذا قال: ﴿وَلَصَبِرٌ عَلَى مَاءٍ آذِنَ تَوَنَّا﴾ (إبراهيم: ١٢). فليكن حاله الصبر أو العزيمة عليه حتى يجد حلاوة التلاوة، فإن لم يكن بهذه الصفات ولم يتردد قلبه بين هذه الحالات كان حظه من التلاوة حركة اللسان مع صريح اللعن على نفسه فى قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ (مود: ١٨). وفى قوله تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ (الصف: ٣). وفى قوله عز وجل: ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مَّعْرُضُونَ﴾ (الأنبياء: ١). وفى قوله: ﴿فَاعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ (النجم: ٢٩). وفى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَنْتَظِرْ فَآوْ إِلَيْكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (الحجرات: ١١). إلى غير ذلك من الآيات، وكان داخلا فى معنى قوله عز وجل: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانًا﴾ (البقرة: ٧٨). يعنى التلاوة المجردة، وقوله عز وجل: ﴿وَكَايْنِ مِّنْ آيَةٍ وَالسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ (يوسف: ١٠٥). لأن القرآن هو المبين لتلك الآيات فى السماوات والأرض، ومهما تجاوزها ولم يتأثر بها كان معرضا عنها ولذلك قيل إن من لم يكن متصفا بأخلاق القرآن فإذا قرأ القرآن ناداه الله تعالى: (٩٠٢) حديث: قال رسول الله ﷺ لابن مسعود رضى الله عنه: «اقرأ على»، قال: أقرأ عليك وعليك أنزل، قال: إني أحب أن أسمع من غيرى قال: فافتتحت سورة النساء فلما بلغت قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ (النساء: ٤١). رأيت عينيه تذرفان، أى تفيضان بالدمع، فقال لى: «حسبك الآن». أى أمسك عن القراءة. تقدم تخريج الحديث فى الباب الذى قبله.

ما لك ولكلامي وأنت معرض عني دع عنك كلامي إن لم تتب إلي . ومثال العاصي إذا قرأ القرآن وكرره مثال من يكرر كتاب الملك في كل يوم مرات وقد كتب إليه في عمارة مملكته وهو مشغول بتخريبها ومقتصر على دراسة كتابه فلعله لو ترك الدراسة عند المخالفة لكان أبعد عن الاستهزاء واستحقاق المقت، ولذلك قال يوسف بن أسباط: إني لأهم بقراءة القرآن فإذا ذكرت ما فيه خشيت المقت فأعدل إلى التسييح والاستغفار. والمعرض عن العمل به أريد بقوله عز وجل: ﴿فَبَدَّوْهُ وَرَأَىٰ ظُهُورَهُمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيَّسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾ (آل عمران: ١٨٧) . ولذلك قال رسول الله ﷺ: «اقرأوا القرآن ما ائتلفت عليه قلوبكم ولانت له جلودكم فإذا اختلفتم فليستم تقرأونه» (٩٠٣). وفي بعضها: «إذا اختلفتم فقوموا عنه» قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا لُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ (الأنفال: ٢) .

وقال ﷺ: «إن أحسن الناس صوتا بالقرآن الذي إذا سمعته يقرأ رأيت أنه يخشى الله تعالى» (٩٠٤).

(٩٠٣) حديث: «اقرأوا القرآن ما ائتلفت عليه قلوبكم ولانت له جلودكم فإذا اختلفتم فليستم تقرأونه»، وفي بعضها: إذا اختلفتم فيه فقوموا عنه «هكذا أورده في القوت بالروايتين، قال العراقي: متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله البجلي باللفظ الثاني دون قوله: ولانت جلودكم . اهـ.

وقال مرتضى: وكذلك رواه أحمد والنسائي ورواه مسلم أيضا والطبراني عن أبي بكر، ورواه النسائي أيضا عن معاذ بن جبل، ومعنى الحديث: دوموا على قراءته ما دامت قلوبكم تألف القراءة بنشاط وخواطرهم مجموعة .

(٩٠٤) حديث: «إن أحسن الناس صوتا بالقرآن الذي إذا سمعته يقرأ رأيت أنه يخشى الله تعالى» ولا يخشاه حتى يعرفه ولا يعرفه حتى يعامله ولا يعامله حتى يقربه ولا يقربه حتى يعنى فيه وينظر إليه فعندها عرف سر الخطاب واطلع على باطن الكتاب، قال العراقي: رواه ابن ماجه بسند ضعيف من حديث جابر . اهـ.

قال مرتضى: ورواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة والبيهقي في السنن والخطيب في التاريخ عن ابن عباس، ورواه السجزي في الإبانة والخطيب أيضا عن ابن عمر ورواه الديلمي عن عائشة كلهم بلفظ أحسن الناس قراءة الذي إذا قرأ رأيت أنه يخشى الله . أما حديث جابر الذي أشار إليه العراقي فرواه ابن ماجه عن بشر بن معاذ حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا إبراهيم ابن إسماعيل بن مجمع عن أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أحسن =

وقال عليه السلام : « لا يسمع القرآن من أحد أشهى منه ممن يخشى الله عز وجل » (٩٠٥).

= الناس صوتا بالقرآن الذى إذا سمعت قراءته حسبت أنه يخشى الله. ورواه الآجرى فى فوائده عن عمر بن أيوب السقطى حدثنا القواريرى حدثنا عبد الله بن جعفر فذكر مثله وأخرجه ابن أبى داود من وجه آخر عن عبد الله بن جعفر وهو المدينى والد على، وفيه وفى شيخه إبراهيم ابن إسماعيل بن مجمع ضعف وهذا معنى قول العراقى بسند ضعيف، وأما حديث ابن عمر فروى من طرق منها مرسل رواه سفيان الثورى عن ابن جريج عن ابن أبى طاوس عن أبيه وعن الحسن بن مسلم عن طاوس قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أحسن الناس صوتا بالقرآن؟ قال: الذى إذا سمعته رأيت أنه يخشى الله، وقال الدارمى: حدثنا جعفر حدثنا مسعر عن عبد الكريم عن طاوس بنحوه، وهكذا أخرجه محمد بن نصر من رواية وكيع عن مسعر وهو مرسل حسن السند، وجاء من وجه آخر عن طاوس موصولا قال عبد بن حميد: حدثنا عثمان بن عمر حدثنا مرزوق أبو بكر عن سليمان الأحول عن طاوس عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل: أى الناس أحسن قراءة؟ قال: الذى إذا سمعت قراءته رأيت أنه يخشى الله عز وجل. أخرجه محمد بن نصر عن محمد بن يحيى عن عمر بن أبى عمر عن مرزوق، وأخرجه ابن أبى داود فى كتاب الشريعة عن عبد الله بن محمد عن أبى نعيم عن مرزوق مولى طلحة الباهلى، وثقه أبو زرعة الرازى، ومنها قال الطبرانى: حدثنا أحمد بن زهير حدثنا محمد ابن معمر حدثنا حميد بن حماد عن مسعر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال: قيل للنبي صلى الله عليه وسلم : من أحسن الناس صوتا بالقرآن... فذكر مثله، وأخرجه البزار عن محمد بن معمر وأخرجه ابن أبى داود من وجه آخر عن حميد بن حماد، قال البزار: لم يتابع حميد عليه وإنما رواه مسعر عن عبد الكريم، يعنى كما تقدم مرسلا، ولحديث طاوس شاهد من مرسل الزهرى، قال عبد الله بن المبارك: حدثنى يونس بن يزيد عن الزهرى بلغنا عن النبى صلى الله عليه وسلم قال: أحسن الناس صوتا بالقرآن الذى إذا سمعته رأيت أنه يخشى الله.

(٩٠٥) حديث : « لا يسمع القرآن من أحد أشهى منه ممن يخشى الله عز وجل » قال العراقى: رواه أبو عبد الله الحاكم فيما ذكر أبو القاسم الغافقى فى كتاب فضائل القرآن. اهـ.

وقال مرتضى: ولم يذكر صحابه، وقد رواه ابن المبارك عن طاوس مرسلا، ورواه السجزي فى الإبانة عن طاوس عن أبى هريرة، فالقرآن يراد لاستجلاب هذه الأحوال إلى القلب وللعمل به، والاهتداء بأنواره، وإلا فالمؤنة فى تحريك اللسان بالحروف خفيفة ولذلك قال بعض القراء: قرأت القرآن، ولفظ القوت: وحدثنى شيخ فاضل قرأت عليه القرآن قال: قرأت القرآن على شيخ لى ثم لما ختمته عليه رجعت إليه لأقرأ ثانيا فانتهرنى وقال: جعلت القراءة على عملا اذهب فاقرا على الله تعالى فانظر ماذا يأمرك وينهاك وماذا يفهمك، ولقد كان شغل الصحابة رضي الله عنهم فى الأحوال والأعمال لا فى الأقوال فمات صلى الله عليه وسلم عن عشرين ألفا من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم إلا ستة اختلف منهم فى اثنين، وفى الصحيحين من حديث أنس قال: جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار: أبى بن كعب ومعاذ بن جبل، وزيد =

فالقُرآن يراد لاستجلاب هذه الأحوال إلى القلب والعمل به وإلا فالمؤنة في تحريك اللسان بحروفه خفيفة ، ولذلك قال بعض القراء : قرأت القرآن على شيخ لي ثم رجعت لأقرأ ، ثانياً فانتهرني ، وقال : جعلت القرآن على عملاً اذهب فاقراً على الله عز وجل فانظر بماذا يأمرك وبماذا ينهاك ، وبهذا كان شغل الصحابة رضي الله عنهم في الأحوال والأعمال فمات رسول الله ﷺ عن عشرين ألفاً من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم ، إلا ستة اختلف في اثنين منهم وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والأنعام من علمائهم ، ولما جاء واحد ليتعلم القرآن فانتهى إلى قوله عز وجل : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿ (الزلزلة : ٧ ، ٨) . قال : يكفي هذا وانصرف ، فقال ﷺ : « انصرف الرجل وهو فقيه » (٩٠٦) .

= وأبو زيد ، قلت : من أبو زيد؟ قال : أحد عمومتي ، وزاد ابن أبي شيبة في المصنف من رواية الشعبي مراسلاً : وأبو الدرداء وسعيد بن عبيد ، وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر : واستقرئوا القرآن من أربعة : من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب ، وقال صاحب القوت عن بعضهم : ولم يكن جمعه من الخلفاء الأربعة أحد وختم ابن عباس على أبي وقرأ عبد الرحمن بن عوف على ابن عباس وقرأ عثمان بن عفان على زيد بن ثابت وقرأ أهل الصفة على أبي هريرة وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين . رواه ابن الأثير في المصاحف بسنده إلى عمر رضي الله عنه قال : كان الفضائل من أصحاب رسول الله ﷺ في صدر هذه الأمة من يحفظ من القرآن السورة أو نحوها . . . الحديث ، وسنده ضعيف ، وكان الذي يحفظ الحزب منه وهو السبع أو البقرة والأنعام يعد من علمائهم ، روى الترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة قال : بعث رسول الله ﷺ بعثاً وهم ذوو عدد فاستقرأهم فاستقرأ كل رجل ما معه من القرآن فأتى على رجل من أحدثهم سناً فقال : ما معك يا فلان ؟ قال : معي كذا وكذا وسورة البقرة ، فقال : أمعك سورة البقرة ؟ قال : نعم ، قال : اذهب فانت أميرهم . . . الحديث . وروى أحمد في مسنده من حديث أنس قال : كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جل في أعيننا ، وأقام ابن عمر على حفظ البقرة ثمانين سنين . رواه مالك في الموطأ .

(٩٠٦) حديث : « جاء رجل إلى رسول الله ﷺ يتعلم العلم فلما كان عند باب المسجد سمع النبي ﷺ وهو يقرأ : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿ (الزلزلة : ٧ ، ٨) . فقال : يكفي هذا فانصرف ، فقال النبي ﷺ : « انصرف الرجل وهو فقيه » . قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي في الكبرى وابن حبان والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمرو قال : أتى رجل رسول الله ﷺ فقال : أقرئني يا رسول الله . . . الحديث ، وفيه : فأقرأه رسول الله ﷺ إذا زلزلت الأرض زلزالها حتى فرغ منها ، فقال الرجل . . . إلخ =

وإنما العزيز مثل تلك الحالة التي من الله عز وجل بها على قلب المؤمن عقيب فهم الآية، فأما مجرد حركة اللسان فقليل الجدوى بل التالى باللسان المعرض عن العمل جدير بأن يكون هو المراد بقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ﴾ (طه : ١٢٤) . وبقوله عز وجل : ﴿ كَذَلِكَ أَنْتَ أَيْدِنَا فَتَنِينَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْشَى ﴾ (طه : ١٢٦) . أى تركتها ولم تنظر إليها ولم تعبأ بها فإن المقصر فى الأمر يقال إنه نسى الأمر، وتلاوة القرآن حق تلاوته هو أن يشترك فيه اللسان والعقل والقلب، فحظ اللسان تصحيح الحروف بالترتيل، وحظ العقل تفسير المعانى، وحظ القلب الاتعاظ والتأثر بالانزجار والالتزام، فاللسان يرتل والعقل يترجم والقلب يتعظ .

(التاسع) : الترقى وأعنى به أن يترقى إلى أن يسمع الكلام من الله عز وجل لا من نفسه، فدرجات القراءة ثلاث :

أدناها : أن يقدر العبد كأنه يقرؤه على الله عز وجل واقفا بين يديه وهو ناظر إليه ومستمتع منه فيكون حاله عند هذا التقدير السؤال والتملق والتضرع والابتهال .

الثانية : أن يشهد بقلبه كأن الله عز وجل يراه ويخاطبه بالطافه ويناجيه بإنعامه وإحسانه فمقامه الحياء والتعظيم والإصغاء والفهم .

الثالثة : أن يرى فى الكلام المتكلم وفى الكلمات الصفات، فلا ينظر إلى نفسه ولا إلى قراءته ولا إلى تعلق الإنعام به من حيث إنه منعم عليه بل يكون مقصوداً لهم على المتكلم موقوف الفكر عليه كأنه مستغرق بمشاهدة المتكلم عن غيره وهذه درجة المقربين وما قبله درجة أصحاب اليمين وما خرج عن هذا فهو درجات الغافلين، وعن الدرجة العليا أخبرنا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال : والله لقد تجلّى الله عز وجل لخلقه فى كلامه ولكنهم لا يبصرون، وقال أيضا وقد سأله عن حالة لحقته فى الصلاة حتى خر مغشيا عليه فلما سرى عنه قيل له فى ذلك فقال : ما زلت أردد الآية على قلبى حتى سمعتها من المتكلم بها فلم يثبت جسمى لمعاينة قدرته، ففى مثل هذه الدرجة تعظيم الحلاوة ولذة المناجاة، ولذلك قال بعض الحكماء : كنت = ولاحمد والنسائي فى الكبرى من حديث صعصعة عم الفرزدق أنه صاحب القصة، وقال : حتى لا أبالى ألا أسمع غيرها .

أقرأ القرآن فلا أجد له حلاوة حتى تلوته كأني أسمعه من رسول الله ﷺ يتلو على أصحابه، ثم رفعت إلى مقام فوّه فكنّيت أتلوّه كأني أسمعه من جبريل عليه السلام يلقيه على رسول الله ﷺ، ثم جاء الله بمنزلة أخرى فأنا الآن أسمعه من المتكلم به فعندها وجدت له لذة ونعيما لا أصبر عنه . وقال عثمان وحذيفة رضي الله عنهما لو طهرت القلوب لم تشبع من قراءة القرآن، وإنما قالوا ذلك لأنها بالطهارة تترقى إلى مشاهدة المتكلم في الكلام، ولذلك قال ثابت البناني: كابدت القرآن عشرين سنة . وتنعمت به عشرين سنة وبمشاهدة المتكلم دون ما سواه يكون العبد ممثلا لقوله عز وجل : ﴿ فَفَرَّوْا إِلَى اللَّهِ ﴾ (الذاريات : ٥٠) . ولقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ (الذاريات : ٥١) . فمن لم يره في كل شيء فقد رأى غيره وكل ما التفت إليه العبد سوى الله تعالى تضمن التفاته شيئا من الشرك الخفي، بل التوحيد الخالص ألا يرى في كل شيء إلا الله عز وجل .

(العاشر) : التبرى ، وأعنى به أن يتبرأ من حوله وقوته والالتفات إلى نفسه بعين الرضا والتزكية ، فإذا تلا آيات الوعد والمدح للصالحين فلا يشهد نفسه عند ذلك بل يشهد الموقنين والصديقين فيها ويتشوف إلى أن يلحقه الله عز وجل بهم، وإذا تلا آيات المقت وذم العصاة والمقصرين شهد على نفسه هناك وقدر أنه المخاطب خوفا وإشفاقا ، ولذلك كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول : اللهم إني أستغفرك لظلمي وكفري، فقبل له : هذا الظلم فما بال الكفر، فتلا قوله عز وجل : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴾ (إبراهيم : ٣٤) . وقيل ليوسف بن أسباط : إذا قرأت القرآن بماذا تدعو؟ فقال : بماذا أدعو . . . أستغفر الله عز وجل من تقصيري سبعين مرة . فإذا رأى نفسه بصورة التقصير في القراءة كان رؤيته سبب قربه، فإن من شهد البعد في القرب لطف به في الخوف حتى يسوقه الخوف إلى درجة أخرى في القرب وراءها، ومن شهد القرب في البعد مكر به بالأمن الذي يفضيه إلى درجة أخرى في البعد أسفل مما هو فيه، ومهما كان مشاهدا نفسه بعين الرضا صار محجوبا بنفسه فإذا جاوز حد الالتفات إلى نفسه ولم يشاهد إلا الله تعالى في قراءته كشف له سر الملكوت، قال أبو سليمان الداراني رضي الله عنه : وعد ابن ثوبان أخا له أن يفطر عنده فأبطأ عليه حتى طلع الفجر فلقبه أخوه من الغد قال له : وعدتني أنك تفطر عندي فأخلفت، فقال : لولا ميعادي معك ما أخبرتك بالذي حبسني عنك إني لما صليت العتمة قلت أوتر قبل أن أجيئك لأنني لا آمن ما يحدث من الموت فلما كنت في الدعاء من الوتر رفعت إلى

روضة خضراء فيها أنواع الزهر من الجنة فما زلت أنظر إليها حتى أصبحت، وهذه المكاشفات لا تكون إلا بعد التبرى عن النفس وعدم الالتفات إليها وإلى هواها، ثم تخصص هذه المكاشفات بحسب أحوال المكاشف فحيث يتلو آيات الرجاء ويغلب على حاله الاستبشار تنكشف له صورة الجنة فيشاهدها كأنه يراها عيانا، وإن غلب عليه الخوف كوشف بالنار حتى يرى أنواع عذابها وذلك لأن كلام الله عز وجل يشتمل على السهل اللطيف والشديد العسوف والمرجو والمخوف وذلك بحسب أوصافه إذ منها الرحمة واللفظ والانتقام والبطش، فبحسب مشاهدة الكلمات والصفات يتقلب القلب فى اختلاف الحالات، وبحسب كل حالة منها يستعد للمكاشفة بأمر يناسب تلك الحالة ويقاربها إذ يستحيل أن يكون حال المستمع واحدا والمسموع مختلفا، إذ فيه كلام راض وكلام غضبان وكلام منعم وكلام منتقم وكلام جبار متكبر لا يبالى وكلام حنان متعطف لا يهمل .

الباب الرابع فى فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل

لعلك تقول: عظمت الأمر فيما سبق فى فهم أسرار القرآن وما ينكشف لأرباب القلوب الزكية من معانيه، فكيف يستحب ذلك وقد قال عليه السلام: «من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار»^(٩٠٧). وعن هذا شنع أهل العلم بظاهر التفسير على أهل التصوف من المفسرين المنسوبين إلى التصوف فى تأويل كلمات فى القرآن على خلاف ما نقل عن ابن عباس وسائر المفسرين وذهبوا إلى أنه كفر، فإن صح ما قاله أهل التفسير فما معنى فهم القرآن سوى حفظ تفسيره، وإن لم يصح ذلك فما معنى قوله عليه السلام: «من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار»؟ فاعلم أن من زعم أن لا معنى للقرآن إلا ما ترجمه ظاهر التفسير فهو مخبر عن حد نفسه وهو مصيب فى الإخبار عن نفسه ولكنه مخطئ فى الحكم يرد الخلق كافة إلى درجته التى هى حده ومحطه، بل الأخبار والآثار تدل على أن فى معانى القرآن متسعاً لأرباب الفهم، قال على رضي الله عنه: «إلا أن يؤتى الله عبداً فهما فى القرآن»^(٩٠٨). فإن لم يكن سوى الترجمة المنقولة فما

(٩٠٧) حديث: «من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار» رواه الترمذى من حديث ابن عباس وحسنه، وهو عند أبى داود فى رواية ابن العبد وعند النسائى فى الكبرى وقد تقدم فى الباب الثالث من كتاب العلم، وروى النقاشنى فى مقدمة تفسيره عند أبى عصمة عن زيد العمى عن سغيد بن جبير عن ابن عمر رفعه: من فسر القرآن برأيه فأصاب تكتب عليه خطيئة لو قسمت بين العباد لوسعتهم، فإن أخطأ فليتبوأ مقعده من النار. وروى عن الحسن عن أبى هريرة: من فسر القرآن على رأيه فإن أصاب لم يؤجر وإن أخطأ محى النور من قلبه. ومن حديث جندب ابن عبد الله رفعه: من قال فى القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ، وليس فى الكتب الستة إلا حديث ابن عباس وهو الذى ذكرناه قبل، وحديث جندب بمعنى ما هنا، وحديث جندب رواه الترمذى وقال: غريب، ورواه النسائى وابن جرير والبغوى وابن الأثير فى المصاحف والطبرانى وابن حبان، ويروى عن ابن عباس أيضاً مرفوعاً: من قال فى القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار. رواه الترمذى وصححه وابن الأثير والطبرانى والبيهقى، وروى الديلمى من حديث أبى هريرة: من فسر القرآن برأيه وهو على وضوئه فليعد وضوؤه.

(٩٠٨) حديث: قال على رضي الله عنه: «إلا أن يؤتى الله عبداً فهما فى القرآن» وقد تقدم فى الباب الذى قبله.

ذلك الفهم، وقال عليه السلام : « إن للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا » (٩٠٩). ويروى أيضا عن ابن مسعود موقوفا عليه وهو من علماء التفسير، فما معنى الظهر والبطن والحد والمطلع، وقال على كرم الله وجهه : لو شئت لأوقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب، فما معناه وتفسير ظاهرها في غاية الاختصار، وقال أبو الدرداء : لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها، وقد قال بعض العلماء : لكل آية ستون ألف فهم وما بقى من فهمها أكثر، وقال آخرون : القرآن يحوى سبعة وسبعين ألف علم ومائتى علم إذ كل كلمة علم، ثم يتضاعف ذلك أربعة أضعاف إذ لكل كلمة ظاهر وباطن وحد ومطلع، وترديد رسول الله عليه السلام بسم الله الرحمن الرحيم عشرين مرة (٩١٠). لا يكون إلا لتدبره باطن معانيها وإلا فترجمتها وتفسيرها ظاهر لا يحتاج مثله إلى تكرير، وقال ابن مسعود رضي الله عنه : من أراد علم الأولين والآخرين فليتدبر القرآن، وذلك لا يحصل بمجرد تفسيره الظاهر، وبالجملة فالعلوم كلها داخلية في أفعال الله عز وجل وصفاته، وفي القرآن شرح ذاته وأفعاله وصفاته وهذه العلوم لا نهاية لها، وفي القرآن إشارة إلى مجامعها والمقامات في التعمق في تفصيله راجع إلى فهم القرآن، ومجرد ظاهر التفسير لا يشير إلى ذلك بل كل ما أشكل فيه على النظر واختلف فيه الخلائق في النظريات والمعقولات ففي القرآن إليه رموز ودلالات عليه يختص أهل الفهم بدركها، فكيف يفى بذلك ترجمة ظاهره وتفسيره، ولذلك قال عليه السلام : « اقرءوا القرآن والتمسوا غرائبه » (٩١١). وقال عليه السلام في حديث على كرم

(٩٠٩) حديث : « إن للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا » رواه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود مرفوعا، وتقدم ذلك في قواعد العقائد بلفظ : ظاهرا وباطنا، ويروى أيضا ذلك عن ابن مسعود موقوفا عليه أى من قوله ولم يرفعه، ذكره صاحب القوت وهو - أى ابن مسعود - من علماء التفسير.

(٩١٠) حديث : « وترديد رسول الله عليه السلام لبسم الله الرحمن الرحيم عشرين مرة » لا يكون إلا لتدبر باطن معانيها وإلا فترجمتها وتفسيرها ظاهر في بادئ الرأى ولا يحتاج مثله عليه السلام إلى تكرير، وتقدم تخريجه قريبا.

(٩١١) حديث : « اقرءوا القرآن والتمسوا غرائبه » هكذا هو في القوت، والمعنى : دوموا على قراءته والتمسوا معانيه الغريبة بالاستنباط والفهم. قال العراقي : رواه ابن أبى شيبة في المصنف وأبو يعلى الموصلى والبيهقى في الشعب من حديث أبى هريرة بلفظ : أعربوا، وسنده ضعيف. اهـ.

وقال مرتضى : ورواه الحاكم كذلك وقال : صحيح عند جماعة، وقد رد عليه الذهبي في =

الله وجهه: «والذى بعثنى بالحق نبيا لتفترقن أمتى على أصل دينها وجماعتها على اثنتين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون إلى النار، فإذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله عز وجل فإن فيه نبأ من كان قبلكم ونبأ ما يأتى بعدكم وحكم ما بينكم، من خالفه من الجبابرة قصمه الله عز وجل، ومن ابتغى العلم فى غيره أضله الله عز وجل، وهو حبل الله المتين ونوره المبين وشفأؤه النافع، عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه، لا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستقيم ولا تنقضى عجائبه ولا يخلقه كثرة التردد...» (٩١٢) الحديث .

= التلخيص فقال: مجمع على ضعفه، وقال الهيثمى: فيه متروك، وقال الصدر المناوى: فيه ضعيفان، وأورده السيوطى فى الإتيان وقال: ليس المراد به الإعراب المصطلح عليه عند النحاة وهو ما يقابل اللحن لأن القراءة مع فقدته ليست قراءة ولا ثواب فيها، وعلى الخائض فى ذلك التثبت والرجوع إلى كتب أهل الفن وعدم الخوض بالظن، وقد أفرد بالتصنيف فى غريبه جماعة كأبى عبيدة وأبى عمر الزاهد وابن دريد، ومن أشهرها كتاب العزيز فقد أقام فى تأليفه خمس عشرة سنة يحرقه هو وشيخه أبو بكر بن الأنبارى ومن أحسنها المفردات للراغب .

(٩١٢) حديث: قال ﷺ فى حديث على ؓ: «والذى نفسى بيده» ولفظ القوت: والذى بعثنى بالحق نبيا «لتفترقن أمتى عن أصل دينها وجماعتها على اثنتين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون إلى النار فإذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله تعالى فإن فيه نبأ ما كان قبلكم وبيان ما يأتى بعدكم وحكم ما بينكم من خالفه من الجبابرة قصمه الله تعالى ومن ابتغى - أى طلب - العلم فى غيره أضله الله تعالى، هو حبل الله المتين - أى القوى - ونوره المبين - أى الظاهر - وشفأؤه النافع - من سائر الأمراض - وعصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه لا يعوج - أى لا يقبل العوج - فيقام - أى فيحتاج إلى إقامته - لا يزيغ - أى لا يميل - فيستقيم ولا تنقضى عجائبه ولا يخلقه كثرة التردد» إلى آخر الحديث. أورده صاحب القوت بتمامه فقال: هو الذى سمعته الجن فما تنهى أن ولوا إلى قومهم منذرين فقالوا: يا قومنا إنا سمعنا قرآنا عجبا يهذى إلى الرشد، من قال به صدق ومن عمل به أجر ومن تمسك به هدى إلى صراط مستقيم. إلى هنا آخر الحديث. وقد بنى المصنف على هذا خطبته من أولها إلى آخرها تضمينا له إياها كما أشرنا إليه هناك ووعدنا بذكر هذا الحديث، قال العراقى: هو عند الترمذى دون ذكر افتراق الأمة بلفظ: ألا ستكون فتنة، فقلت: ما المخرج منها يا رسول الله؟ قال: كتاب الله فيه نبأ ما كان قبلكم... فذكره مع اختلاف وقال: غريب وإسناده مجهول. اهـ.

قال مرتضى: هو من حديث الحارث الأعور، قال الذهبى: حديثه فى فضائل القرآن منكر، وأورده السيوطى فى النوع الخامس والستين من الإتيان بلفظ: ستكون فتنة، قيل: وما المخرج منها؟ قال: كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم، وقال: أخرجه الترمذى وغيره، قال صاحب القوت: قد روينا معناه فى حديث حذيفة .

وفى حديث حذيفة لما أخبره رسول الله ﷺ بالاختلاف والفرقة بعده قال: فقلت: يا رسول الله فماذا تأمرنى إن أدركت ذلك؟ فقال: «تعلم كتاب الله واعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك» قال: فأعدت عليه ذلك ثلاثا، فقال ﷺ ثلاثا: «تعلم كتاب الله عز وجل واعمل بما فيه ففيه النجاة» (٩١٣). وقال على كرم الله وجهه: من فهم القرآن فسر به جمل العلم، أشار به إلى أن القرآن يشير إلى مجامع العلوم كلها، وقال ابن عباس رضيهما فى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ (البقرة: ٢٦٩). يعنى الفهم فى القرآن، وقال عز وجل: ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهُمْ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ (الأنبياء: ٧٩). سمي ما آتاهما علما وحكما وخصص ما انفرد به سليمان بالتفطن له باسم الفهم وجعله مقدما على الحكم والعلم، فهذه الأمور تدل على أن فى فهم معانى القرآن مجالا رحبا ومتسعا بالغا وأن المنقول من ظاهر التفسير ليس منتهى الإدراك فيه، فأما قوله ﷺ من فسر القرآن برأيه ونهيه عنه ﷺ، وقول أبى بكر رضيه: أى أرض تقلنى وأى سماء تظلمنى إذا قلت فى القرآن برأى (٩١٤)، إلى غير ذلك مما ورد فى الأخبار والآثار فى النهى عن تفسير القرآن بالرأى فلا يخلو إما أن يكون المراد به الاختصار على النقل والمسموع وترك الاستنباط والاستقلال بالفهم أو المراد به أمرا آخر، وباطل قطعاً أن يكون المراد به ألا يتكلم أحد فى القرآن إلا بما يسمعه لوجوه:

أحدها: أنه يشترط أن يكون ذلك مسموعاً من رسول الله ﷺ ومسنداً إليه وذلك بما لا يصادف إلا فى بعض القرآن، فأما ما يقوله ابن عباس وابن مسعود من أنفسهما فينبغى ألا

(٩١٣) حديث: «حذيفة لما أخبره رسول الله ﷺ بالاختلاف والفرقة بعده، قال: قلت: يا رسول الله فما تأمرنى إن أدركت ذلك؟ قال: تعلم كتاب الله واعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك، قال: فأعدت عليه ثلاثا، فقال ﷺ ثلاثا: تعلم كتاب الله واعمل بما فيه ففيه النجاة، ثلاثا» قال العراقي: رواه أبو داود والنسائى فى الكبرى وفيه: تعلم كتاب الله واتبع ما فيه، ثلاثا.

(٩١٤) حديث: «من فسر القرآن برأيه ونهيه ﷺ عنه» وقول أبى بكر رضيه حين سئل عن قوله تعالى: وفاكهة وأبا، فقال: أى أرض تقلنى وأى سماء تظلمنى إذا قلت فى القرآن برأى رواه أبو عبيد فى فضائل القرآن من طريق إبراهيم التيمى عنه بلفظ: إن أنا قلت فى كتاب الله ما لا أعلم. وروى أنس أن عمر بن الخطاب رضيه قرأ على المنبر: وفاكهة وأبا فقال: هذه الفاكهة قد عرفناها فما الآب، ثم رجع إلى نفسه فقال: إن هذا لهو التكلف يا عمر، فهؤلاء الصحابة وهم العرب العرباء وأصحاب اللغة الفصحى ومن نزل القرآن عليهم وبلغتهم توقفوا فى ألفاظ لم يعرفوا معناها فلم يقولوا فيها شيئا.

يقبل ويقال هو تفسير بالرأى لأنهم لم يسمعه من رسول الله ﷺ وكذا غيرهم من الصحابة رضي الله عنهم .

والثاني : أن الصحابة والمفسرين اختلفوا في تفسير بعض الآيات فقالوا فيها أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها وسماع جميعها من رسول الله ﷺ محال ولو كان الواحد مسموعا لرد الباقي فتبين على القطع أن كل مفسر قال في المعنى بما ظهر له باستنباطه، حتى قالوا في الحروف التي في أوائل السور سبعة أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها فقليل إن «الر» هي حروف من الرحمن، وقيل إن الألف الله واللام لطيف والراء رحيم وقيل غير ذلك، والجمع بين الكل غير ممكن فكيف يكون الكل مسموعا .

والثالث: أنه ﷺ دعا لابن عباس رضي الله عنهما وقال: « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » (٩١٥) . فإن كان التأويل مسموعا كالتزويل ومحفوظا مثله فما معنى تخصيصه بذلك .

والرابع: أنه قال عز وجل: ﴿لَعَلَّكَ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَ مِنْهُمْ﴾ (النساء: ٨٣) . فأنبت لأهل العلم استنباطا ، ومعلوم أنه وراء السماع وجملة ما نقلناه من الآثار في فهم القرآن يناقض هذا الخيال فبطل أن يشترط السماع في التأويل وجاز لكل واحد أن يستنبط من القرآن بقدر فهمه وحد عقله، وأما النهي فإنه ينزل على أحد وجهين :

أحدهما : أن يكون له في الشيء رأى وإليه ميل من طبعه وهواه فيتأول القرآن على وفق رأيه وهواه ليحتج على تصحيح غرضه، ولو لم يكن له ذلك الرأى والهوى لكان لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى، وهذا تارة يكون مع العلم كالذى يحتج ببعض آيات القرآن على تصحيح بدعته وهو يعلم أنه ليس المراد بالآية ذلك ولكن يلبس به على خصمه، وتارة يكون مع الجهل ولكن إذا كانت الآية محتملة فيميل فهمه إلى الوجه، الذى يوافق غرضه ويرجح ذلك الجانب

(٩١٥) حديث : دعا لابن عباس وقال: « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » رواه الطبراني عن ابن عباس ولفظه: أنه كان في بيت خالته ميمونة رضي الله عنها فوضع للنبي ﷺ طهورا، فقال النبي ﷺ : من وضعه؟ قيل: ابن عباس، قال: فضرب على منكبي وقال . . . فذكره، وقد تقدم في الباب الثاني من كتاب العلم، وقال له أيضا: اللهم آتة الحكمة، وفي رواية: اللهم علمه الحكمة ، وأخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن عمر قال: دعا رسول الله ﷺ لابن عباس: اللهم بارك فيه وانشر فيه .

برأيه وهواه فيكون قد فسر برأيه أى رأيه هو الذى حمله على ذلك التفسير ولولا رأيه لما كان يترجح عنده ذلك الوجه وتارة قد يكون له غرض صحيح فيطلب له دليلا من القرآن ويستدل عليه بما يعلم أنه ما أريد به كمن يدعو إلى الاستغفار بالأسحار فيستدل بقوله ﷺ : « تسحروا فإن فى السحور بركة » (٩١٦). ويزعم أن المراد به التسحر بالذكر وهو يعلم أن المراد به الأكل ، وكالذى يدعو إلى مجاهدة القلب القاسى فيقول : قال الله عز وجل : ﴿ أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴾ (النازعات : ١٧) . ويشير إلى قلبه ويومئ إلى أنه المراد بفرعون ، وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ فى المقاصد الصحيحة تحسينا للكلام وترغيبا للمستمع وهو ممنوع ، وقد تستعمله الباطنية فى المقاصد الفاسدة لتغريير الناس ودعوتهم إلى مذهبهم الباطل فينزولون القرآن على وفق رأيهم ومذهبهم على أمور يعلمون قطعاً أنها غير مرادة به فهذه الفنون أحد وجهى المنع من التفسير بالرأى ، ويكون المراد بالرأى الرأى الفاسد الموافق للهوى دون الاجتهاد الصحيح والرأى يتناول الصحيح والفاسد والموافق للهوى قد يخصص باسم الرأى .

والوجه الثانى : أن يتسارع إلى تفسير القرآن بظاهر العربية من غير استظهار بالسمع والنقل فيما يتعلق بغرائب القرآن وما فيه من الألفاظ المبهمة والمبدلة وما فيه من الاختصار والحذف والإضمار والتقديم والتأخير ، فمن لم يحكم ظاهر التفسير وبادر إلى استنباط المعانى بمجرد فهم العربية كثر غلطه ودخل فى زمرة من يفسر بالرأى ، فالنقل والسمع لابد منه فى ظاهر التفسير أولا ليتقى به مواضع الغلط ثم بعد ذلك يتسع التفهم والاستنباط ، والغرائب التى لا تفهم إلا بالسمع كثيرة ونحن نرمز إلى جمل منها ليستدل بها على أمثالها ويعلم أنه لا يجوز التهاون بحفظ التفسير الظاهر أولا ولا مطمع فى الوصول إلى الباطن قبل أحكام الظاهر ، ومن ادعى فهم أسرار القرآن ولم يحكم التفسير الظاهر فهو كمن يدعى البلوغ إلى صدر البيت قبل مجاوزة الباب أو يدعى فهم مقاصد الأتراك من كلامهم وهو لا يفهم لغة الترك ، فإن ظاهر التفسير يجرى مجرى تعليم اللغة التى لابد منها للفهم وما لابد فيه من السماع فنون كثيرة منها الإيجاز بالحذف والإضمار كقوله تعالى : ﴿ وَأَنِّي أَنْمُودُ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا ﴾ (الإسراء : ٥٩) . معناه : آية

(٩١٦) حديث : « تسحروا فإن فى السحور بركة » رواه أحمد والشيخان والترمذى والنسائى من حديث أنس ، ورواه النسائى أيضا عن أبى هريرة وابن مسعود وقد تقدم فى الباب الثالث من كتاب العلم .

مبصرة فظلموا أنفسهم بقتلها ، فالناظر إلى ظاهر العربية يظن أن المراد به أن الناقة كانت مبصرة ولم تكن عمياء ، ولم يدر أنهم بماذا ظلموا؟ وأنهم ظلموا، غيرهم أو أنفسهم، وقوله تعالى : ﴿ وَأَشْرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْجُلَّ بِكُفْرِهِمْ ﴾ (البقرة : ٩٣) . أى حب العجل فحذف الحب ، وقوله عز وجل : ﴿ إِذَا لَادَقْتِكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ﴾ (الإسراء : ٧٥) . أى ضعف عذاب الأحياء وضعف عذاب الموتى فحذف العذاب وأبدل الأحياء والموتى بذكر الحياة والموت وكل ذلك جائز فى فصيح اللغة ، وقوله تعالى : ﴿ وَسَلِّ الْقَرْيَةَ الَّتِي كَافَيْهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا ﴾ (يوسف : ٨٢) . أى أهل القرية وأهل الغير فالأهل فيهما محذوف مضمّر ، وقوله عز وجل : ﴿ ثَقُلَتْ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ (الأعراف : ١٨٧) . معناه خفيت على أهل السماوات والأرض والشئ إذا خفى ثقل فأبدل اللفظ به وأقيم فى مقام على وأضمر الأهل وحذف، وقوله تعالى : ﴿ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴾ (الواقعة : ٨٢) . أى شكر رزقكم ، وقوله عز وجل : ﴿ وَءَاتَانَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ ﴾ (آل عمران : ١٩٤) . أى على السنة رسلك فحذف الألسنة ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ (القدر : ١) . أراد القرآن وما سبق له ذكر، وقال عز وجل : ﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ (ص : ٣٢) . أراد الشمس وما سبق لها ذكر وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ (الزمر : ٣) . أى يقولون : ما نعبدهم ، وقوله عز وجل : ﴿ قَالَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴾ (٧٨) مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ﴾ (النساء : ٧٨ ، ٧٩) . معناه لا يفقهون حديثا يقولون ما أصابك من حسنة فمن الله فإن لم يرد هذا كان مناقضا لقوله : ﴿ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ ﴾ (النساء : ٧٨) . وسبق إلى الفهم منه مذهب القدرية . ومنها المنقول المنقلب كقوله تعالى : ﴿ وَطُورِ سِينِينَ ﴾ (التين : ٢) . أى طور سيناء ﴿ سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴾ (الصافات : ١٣٠) . أى على إيلياس وقيل إدريس لأن فى حرف ابن مسعود « سلام على إدراسين » ومنها المكرر القاطع لوصل الكلام فى الظاهر كقوله عز وجل : ﴿ وَمَا يَشْعُرُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ (يونس : ٦٦) . معناه : وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء إلا الظن ، وقوله عز وجل : ﴿ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لِلَّذِينَ

أَسْتَضعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ ﴿٧٥﴾ (الأعراف : ٧٥) . معناه : الذين استكبروا لمن آمن من الذين استضعفوا ، ومنها المقدم والمؤخر وهو مظنة الغلط كقوله عز وجل : ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى ﴾ (طه : ١٢٩) . معناه : لولا الكلمة وأجل مسمى لكان لزاما ، ولولاه لكان نصبا كاللزام ، وقوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا ﴾ (الأعراف : ١٨٧) . أى يسألونك عنها كأنك حفى بها ، وقوله عز وجل : ﴿ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ ١ كما أخرجك ربك من بيتك بالحق ﴿ (الأنفال : ٤ ، ٥) . فهذا الكلام غير متصل وإنما هو عائد إلى قوله السابق : قل الأنفال لله والرسول كما أخرجك ربك من بيتك بالحق ، أى فصارت أنفال الغنائم لك إذ أنت راض بخروجك وهم كارهون فاعترض بين الكلام الأمر بالتقوى وغيره ، ومن هذا النوع قوله عز وجل : ﴿ حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ ﴾ (الأنفال : ٤) . ومنها المبهم وهو اللفظ المشترك بين معان من كلمة أو حرف ، أما الكلمة فكالشئ والقرين والأمة والروح ونظائرها ، قال الله تعالى : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ (النحل : ٧٥) . أراد به النفقة مما رزق ، وقوله عز وجل : ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا تَجَلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبُوكَ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ (النحل : ٧٦) . أى الأمر بالعدل والاستقامة ، وقوله عز وجل : ﴿ فَإِنْ أَتَيْتَنِى فَلَا تَسْأَلْنِى عَنْ شَيْءٍ ﴾ (الكهف : ٧٠) . أراد به من صفات الربوبية وهى العلوم التى لا يحل السؤال عنها حتى يبتدى بها العارف فى أوان الاستحقاق ، وقوله عز وجل : ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ (الطور : ٣٥) . أى من غير خالق ، فربما يتوهم به أنه يدل على أنه لا يخلق شئ إلا من شئ .

وأما القرين فكقوله عز وجل : ﴿ وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي ۖ أَلْقَيْتُ فِي جَحْمِكُمْ كُلًّا كَفَّارًا عَيْنِي ﴾ (ق : ٢٣ ، ٢٤) . أراد به الملك الموكل به ، وقوله تعالى : ﴿ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ ﴾ (ق : ٢٧) . أراد به الشيطان .

وأما الأمة فتطلق على ثمانية أوجه : الأمة الجماعة كقوله تعالى : ﴿ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ ﴾ (القصص : ٢٣) . وأتباع الأنبياء كقوله : نحن من أمة محمد ﷺ ، ورجل جامع للخير يقتدى به كقوله تعالى : ﴿ إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ ﴾ (النحل : ١٢٠) . والأمة الدين كقوله

عز وجل : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَاهُ آبَاءَ نَاعِلٍ أُمَّةٍ ﴾ (الزخرف: ٢٤) . والأمة الحين والزمان كقوله عز وجل : ﴿ إِلَى أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ ﴾ (هود: ٨) . وقوله عز وجل : ﴿ وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ ﴾ (يوسف: ٤٥) . والأمة القامة يقال : فلان حسن الأمة أى القامة ، وأمة رجل منفرد بدين لا يشركه فيه أحد ، قال عليه السلام : « يبعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده » (٩١٧) . والأمة الأم يقال : هذه أمة زيد ، أى أم زيد . والروح أيضا ورد فى القرآن على معان كثيرة فلا نطول بإيرادها ، وكذلك قد يقع الإبهام فى الحروف مثل قوله عز وجل : ﴿ فَأَثَرُنَ بِهِ نَقْعًا ۖ وَفَوْسَطُنَ بِهِ جَمْعًا ﴾ (العاديات: ٥٤، ٥٥) . فالهاء الأولى كناية عن الخوافر وهى الموريات أى أثرن بالخوافر نقعا ، والثانية كناية عن الإغارة وهى المغيرات صبحا فوسطن به جمعا جمع المشركين فأغاروا بجمعهم ، وقوله تعالى : ﴿ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ ﴾ (الأعراف: ٥٧) . يعنى السحاب ، فأخرجنا به من كل الثمرات يعنى الماء ، وأمثال هذا فى القرآن لا ينحصر ومنها التدرج فى البيان كقوله عز وجل : ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ (البقرة: ١٨٥) . إذ لم يظهر به أنه ليل أونهار وبان بقوله عز وجل : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ ﴾ (الدخان: ٣) . ولم يظهر به أى ليلة فظهر بقوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ (القدر: ١) . وربما يظن فى الظاهر الاختلاف بين هذه الآيات فهذا وأمثاله مما لا يغنى فيه إلا النقل والسمع ، فالقرآن من أوله إلى آخره غير خال عن هذا الجنس لأنه أنزل بلغة العرب فكان مشتملا على أصناف كلامهم من إيجاز وتطويل وإضمار وحذف وإبدال وتقديم وتأخير ليكون ذلك مفحما لهم ومعجزا فى حقهم ، فكل من اكتفى بفهم ظاهر العربية وبادر إلى تفسير القرآن ولم يستظهر بالسمع والنقل فى هذه الأمور فهو داخل فىمن فسر القرآن برأيه ، مثل أن يفهم من الأمة المعنى الأشهر منه فيميل طبعه ورأيه إليه فإذا سمعه فى موضع آخر مال برأيه إلى ما سمعه من مشهور معناه وترك تتبع النقل فى كثير معانيه فهذا ما يمكن أن يكون منها عنه دون التفهم لأسرار المعانى كما سبق فإذا حصل السماع بأمثال هذه الأمور على علم ظاهر التفسير وهو ترجمة الألفاظ ولا

(٩١٧) حديث : « يبعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده » قال العراقي : رواه النسائي فى الكبرى من حديث زيد بن حارثة وأسماء بنت أبى بكر بإسنادين جيدين . اهـ .

قال مرقضى : ورواه أحمد والطبرانى فى الكبير من حديث سعيد بن زيد ، وأبو يعلى والبغوى وابن عدى وتماه من حديث جابر بلفظ : سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن زيد بن عمرو بن نفيل فقال : يبعث يوم القيامة أمة وحده بينى وبين عيسى .

يكفى ذلك فى فهم حقائق المعانى، ويدرك الفرق بين حقائق المعانى وظاهر التفسير بمثال وهو أن الله عز وجل قال : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ﴾ (الأنفال: ١٧) . فظاهره تفسير واضح وحقيقة معناه غامض فإنه إثبات للرمى ونفى له وهما متضادان فى الظاهر ما لم يفهم أنه رمى من وجه ولم يرم من وجه ومن الوجه، الذى لم يرم رماء الله عز وجل، وكذلك قال تعالى : ﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ﴾ (التوبة: ١٤) . فإذا كانوا هم المقاتلين كيف يكون الله سبحانه هو المعذب ، وإن كان الله تعالى هو المعذب بتحريك أيديهم فما معنى أمرهم بالقتال، فحقيقة هذا يستمد من بحر عظيم من علوم المكاشفات لا يغنى عنه ظاهر التفسير وهو أن يعلم وجه ارتباط الأفعال بالقدرة الحادثة ويفهم وجه ارتباط القدرة بقدرة الله عز وجل حتى ينكشف بعد إيضاح أمور كثيرة غامضة صدق قوله عز وجل : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ﴾ (الأنفال: ١٧) . ولعل العمر لو أنفق فى استكشاف أسرار هذا المعنى وما يرتبط بمقدماته ولواحقه لانقضى العمر قبل استيفاء جميع لواحقه ، وما من كلمة من القرآن إلا وتحقيقها محوج إلى مثل ذلك، وإنما ينكشف للراسخين فى العلم من أسرار بقدر غزارة علومهم وصفاء قلوبهم وتوفر دواعيهم على التدبر وتجردهم للطلب ويكون لكل واحد حد فى الترقى إلى درجة أعلى منه، فأما الاستيفاء فلا مطمع فيه ولو كان البحر مدادا والأشجار أقلاما فأسرار كلمات الله لا نهاية لها فتتعد الأبحر قبل أن تنفذ كلمات الله عز وجل، فمن هذا الوجه يتفاوت الخلق فى الفهم بعد الاشتراك فى معرفة ظاهر التفسير، وظاهر التفسير لا يغنى عنه ومثاله فهم بعض أرباب القلوب من قوله ﷺ فى سجوده: « أعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » (٩١٨) . أنه قيل له: اسجد واقترب، فوجد القرب فى السجود فنظر إلى الصفات فاستعاذ ببعضها من بعض، فإن الرضا والسخط وصفان، ثم زاد قربه فاندرج القرب الأول فيه فرقى إلى الذات فقال: أعوذ بك منك ثم زاد قربه بما استحيا به من الاستعاذة على بساط القرب فالتجأ إلى الثناء فأثنى بقوله: لا أحصى ثناء عليك، ثم علم أن ذلك قصور فقال : أنت كما أثنيت على نفسك. فهذه خواطر تفتح لأرباب القلوب ثم لها أغوار وراء هذا وهو فهم معنى القرب واختصاصه بالسجود ومعنى الاستعاذة من صفة

(٩١٨) حديث : قوله ﷺ فى سجوده: « أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك » الحديث رواه الستة إلا البخارى من حديث عائشة رضي الله عنها .

بصفة ومنه به وأسرار ذلك كثيرة ولا يدل تفسير ظاهر اللفظ عليه وليس هو مناقضا لظاهر التفسير بل هو استكمال له ووصول إلى لبابه عن ظاهره، فهذا ما نوره لفهم المعاني الباطنة لا ما يناقض الظاهر، والله أعلم .

تم كتاب آداب التلاوة، والحمد لله رب العالمين، والصلاة على محمد خاتم النبيين وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين وعلى آل محمد وصحبه وسلم .

يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب الأذكار والدعوات، والله المستعان لا رب سواه .

THE [illegible] [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الأذكار والدعوات

الحمد لله الشاملة رافته، العامة رحمته، الذي جازى عباده عن ذكرهم بذكره فقال تعالى:

﴿قَدْ كُنَّا أَكْثَرُكُمْ أَعْدُوًّا فَخَسَّيْنَا عَنْهَا الذِّكْرَ﴾ (البقرة: ١٥٢). ورجبهم في السؤال والدعاء بأمره فقال: ﴿أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ (غافر: ٦٠). فاطمع المطيع والعاصي والداني والقاصي في الانبساط إلى حضرة جلاله برفع الحاجات والأمانى بقوله: ﴿فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ (البقرة: ١٨٦). والصلاة على محمد سيد أنبيائه وعلى آله وأصحابه خيرة أصفياه وسلم تسليمًا كثيرًا.

أما بعد... فليس بعد تلاوة كتاب الله عز وجل عبادة تؤدي باللسان أفضل من ذكر الله تعالى ورفع الحاجات بالأدعية الخالصة إلى الله تعالى، فلا بد من شرح فضيلة الذكر على الجملة ثم على التفصيل في أعيان الأذكار، وشرح فضيلة الدعاء وشروطه وآدابه ونقل المأثور من الدعوات الجامعة لمقاصد الدين والدنيا والدعوات الخاصة لسؤال المغفرة والاستعاذة وغيرها، ويتحرر المقصود من ذلك بذكر أبواب خمسة:

(الباب الأول): في فضيلة الذكر وفائده جملة وتفصيلا.

(الباب الثاني): في فضيلة الدعاء وآدابه، وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله

ﷺ.

(الباب الثالث): في أدعية مأثورة ومعزية إلى أصحابها وأسبابها.

(الباب الرابع): في أدعية منتخبة محذوفة الإسناد من الأدعية المأثورة.

(الباب الخامس): في الأدعية المأثورة عند حدوث الحوادث.



مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

المجلد 123 من مكتبة المجلد 123

الباب الأول في فضيلة الذكر وفائدته

على الجملة والتفصيل من الآيات والأخبار والآثار

ويدل على فضيلة الذكر على الجملة (من الآيات) قوله سبحانه وتعالى : ﴿ فَادْكُرُونِ ﴾

(البقرة : ١٥٢) - قال ثابت البناني رحمه الله : إني أعلم متى يذكرني ربي عز وجل ، ففزعوا منه وقالوا : كيف تعلم ذلك ؟ فقال : إذا ذكرته ذكرني .

وقال تعالى : ﴿ اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾ (الاحزاب : ٤١) .

وقال تعالى : ﴿ فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَادْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ ﴾

(البقرة : ١٩٨) .

وقال عز وجل : ﴿ فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ﴾

(البقرة : ٢٠٠) .

وقال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴾ (آل عمران : ١٩١) .

وقال تعالى : ﴿ فَإِذَا أَقَضْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ﴾ (النساء : ١٠٣) .

قال ابن عباس رضي الله عنهما : أى بالليل والنهار ، فى البر والبحر ، والسفر والحضر ، والغنى والفقر ، والمرض والصحة ، والسر والعلانية .

وقال تعالى فى ذم المنافقين : ﴿ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (النساء : ١٤٢) .

وقال عز وجل : ﴿ وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ

مِنَ الْغَافِلِينَ ﴾ (الاعراف : ٢٠٥) .

وقال تعالى : ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ (النكبوت : ٤٥) .

قال ابن عباس رضي الله عنهما : له وجهان أحدهما أن ذكر الله تعالى لكم أعظم من ذكركم إياه، والآخر أن ذكر الله أعظم من كل عبادة سواه - إلى غير ذلك من الآيات .

(وأما الأخبار) فقد قال رسول الله ﷺ : « ذاكر الله في الغافلين كالشجرة الخضراء في وسط الهشيم » (٩١٩) .

وقال ﷺ : « ذاكر الله في الغافلين كالمقاتل بين الفارين » (٩٢٠) .

وقال ﷺ : « يقول الله عز وجل : أنا مع عبدى ما ذكرنى وتحركت شفتاه بى » (٩٢١) .

(٩١٩) حديث : قال رسول الله ﷺ : « ذاكر الله في الغافلين كالشجرة الخضراء في وسط الهشيم » قال العراقي : رواه أبو نعيم في الحلية والبيهقى في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقالوا : في وسط الشجر، الحديث . اهـ .

قال مرتضى : المذكور هنا قطعة من الحديث ولفظه : ذاكر الله في الغافلين مثل الذى يقاتل عن الفارين، وذاكر الله في الغافلين كالمصباح في البيت المظلم، وذاكر الله في الغافلين كمثل الشجرة الخضراء في وسط الشجر الذى تحت من الصرير، وذاكر الله في الغافلين يغفر له بعدد كل فصيح وعجم، وذاكر الله في الغافلين يعرفه الله عز وجل مقعده من الجنة . وقول العراقي بسند ضعيف أى لأن فيه عمران بن مسلم القصير قال في الميزان : قال البخارى : منكر الحديث، ثم أورد له هذا الحديث، ولكن ذكر السيوطى في الجامع الكبير أنه رواه ابن صصرى في أماليه وابن شاهين في الترغيب فى الذكر، وقال : حديث صحيح الإسناد حسن المتن غريب الألفاظ . اهـ .

(٩٢٠) حديث : « ذاكر الله في الغافلين كالمقاتل بين الفارين » هكذا فى سائر نسخ الكتاب ولم يتعرض له العراقي وكأنه لم يكن عنده ، وفى نسخة أخرى : كالحى بين الأموات، وهو قطعة من حديث ابن عمر عند الجماعة وهو الذى تقدم قبله بلفظ : مثل الذى يقاتل عن الفارين، وعند الطبرانى فى المعجم الكبير من حديث ابن مسعود : ذاكر الله فى الغافلين بمنزلة الصابر فى الفارين، وعند البيهقى فى السنن من حديث ابن عمر فى إحدى رواياته : كالمقاتل عن الفارين، الحديث .

(٩٢١) حديث : « يقول الله تعالى : أنا مع عبدى ما ذكرنى وتحركت بى شفتاه » قال العراقي : رواه ابن ماجه وابن حبان من حديث أبى هريرة، والحاكم من حديث أبى الدرداء وقال : صحيح الإسناد . اهـ .

وقال ﷺ : « ما عمل ابن آدم من عمل أنجي له من عذاب الله من ذكر الله عز وجل ، قالوا: يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله ؟ قال: ولا الجهاد في سبيل الله إلا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع » (٩٢٢).

وقال ﷺ : « من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله عز وجل » (٩٢٣).

وسئل رسول الله ﷺ : أى الأعمال أفضل ؟ فقال : « أن تموت ولسانك رطب بذكر الله عز وجل » (٩٢٤).

قال مرتضى : وعلقه البخارى فى صحيحه عن أبى هريرة بصيغة الجزم، ورواه ابن حبان أيضا من حديث أبى الدرداء ، وابن عساكر عن أبى هريرة، وعند مسلم: يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بى وأنا معه حين يذكرنى ... الحديث بطوله .

(٩٢٢) حديث : « ما عمل ابن آدم من عمل أنجي له من عذاب الله من ذكر الله » رواه أحمد عن معاذ بن جبل، قال الهيثمى: رجاله رجال الصحيح إلا أن زياد بن أبى زياد راويه لم يدرك معاذ أى فهو منقطع.

قال مرتضى : زياد بن أبى زياد إنما رواه عن أبى بحرية عن معاذ فعلى هذا لا انقطاع إلا أنه رواه موقوفا، ورواه مالك فى الموطأ عن زياد عن معاذ موقوفا ولم يذكر أبا بحرية واسمه عبد الله بن قيس شامى ثقة تابعى، وأما المرفوع فرواه عثمان بن أبى شيبه من طريق أبى الزبير عن طاوس عن معاذ وهو منقطع أيضا لأن طاوسا لم يلق معاذ، وقد روينا فى هذا الحديث زيادة وهى قوله: (قالوا : يا رسول الله ولا الجهاد فى سبيل الله؟ قال: ولا الجهاد فى سبيل الله إلا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع) وهكذا رواه أبو بكر بن أبى شيبه فى المصنف والطبرانى من حديث معاذ بإسناد حسن قال الهيثمى: وقد رواه الطبرانى أيضا عن جابر مثله بسند رجاله رجال الصحيح، ورواه الفريابى كذلك فى كتاب الذكر عن أبى خالد الأحمر عن يحيى بن سعيد عن ابن الزبير عن جابر مرفوعا مثل سياق حديث طاوس عن معاذ ، ومعنى كون الذكر أنجي من العذاب لأن حظ أهل الغفلة يوم القيامة من أعمارهم الأوقات والساعات حين عمروها بذكره وسائر ما عداه هدر وكيف ونهارهم شهوة ونومهم استغراق وغفلة فيقدمون على ربهم فلا يجدون عندهم ما ينجيهم إلا ذكر الله تعالى .

(٩٢٣) حديث : « من أحب أن يرتع فى رياض الجنة فليكثر ذكر الله عز وجل » رواه ابن أبى شيبه فى المصنف والطبرانى فى الكبير من حديث معاذ بسند ضعيف، ورواه الطبرانى فى الدعاء من حديث أنس، وهو عند الترمذى بلفظ: إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا . وقد تقدم فى الباب الثالث من كتاب العلم، والمراد برياض الجنة خلق الذكر .

(٩٢٤) حديث : «وسئل رسول الله ﷺ : أى الأعمال أفضل؟ فقال: أن تموت ولسانك رطب بذكر=

وقال عليه السلام : « أصبح وأمس ولسانك رطب بذكر الله عز وجل تصبح وتمسى وليس عليك خطيئة » (٩٢٥)

وقال عليه السلام : « لذكر الله عز وجل بالغداة والعشي أفضل من حطم السيوف في سبيل الله ومن إعطاء المال سحاً » (٩٢٦)

= الله عز وجل « قال العراقي : رواه ابن حبان والطبراني في الدعاء والبيهقي في الشعب من حديث معاذ . اهـ .

قال مرتضى : قال الطبراني : حدثنا إدريس بن عبد الكريم الحداد حدثنا عاصم بن علي حدثنا عبد الرحمن بن ثابت عن أبيه عن مكحول عن جبير بن نفير عن مالك بن يخامر عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى الأعمال أحب إلى الله تعالى؟ قال : أن تموت ولسانك رطب من ذكر الله عز وجل . ورواه الفريابي في الذكر عن عبد الرحمن بن إبراهيم الدمشقي الحافظ عن الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن ثابت مثله ، وله شاهد موقوف على أبي الدرداء أخرجه الفريابي من طريق معاوية بن صلح عن عبد الرحمن بن جبير ابن نفير عن أبيه عنه قال : إن الذين لا تزال ألسنتهم رطبة من ذكر الله يدخلون الجنة وهم يضحكون . وأخرج الترمذى والنسائى والفريابى أيضا من طريق معاوية بن صلح عن عمرو بن قيس عن عبد الله بن بشر المازنى رضي الله عنه أن أعرابيا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إن شرائع الإسلام كثرت على فأنبئني بأمر أتشبث به ، فقال : لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله . ورواه الطبراني كذلك في الدعاء .

(٩٢٥) حديث : « أصبح وأمس ولسانك رطب بذكر الله عز وجل تصبح وتمسى وليس عليك خطيئة » قال العراقي : رواه أبو القاسم الأصبهاني في الترغيب والترهيب من حديث أنس : من أصبح وأمسى ولسانه رطب من ذكر الله يمسى ويصبح عليه خطيئة . وفيه من لا يعرف .

(٩٢٦) حديث : « لذكر الله بالغداة والعشي أفضل من حطم السيوف في سبيل الله ومن إعطاء المال سحاً » وحطم السيوف كسرهما من كثرة القتال ، وسحاً أى فيضا ، قال العراقي : رويناه من حديث أنس بسند ضعيف فى الأصل وهو معزوف من قول ابن عمر كما رواه ابن عبد البر فى التمهيد . اهـ .

قال مرتضى : رواه الديلمى عن أنس مرفوعا إلى قوله : فى سبيل الله . إلا أنه قال خير بدل أفضل ، وبتمامه رواه ابن شاهين فى الترغيب فى الذكر عن ابن عمر مرفوعا ، ورواه أبو بكر ابن أبي شيبة عنه موقوفا .

وقال عليه السلام : « يقول الله تبارك وتعالى : إذا ذكرني عبدي في نفسه، ذكرته في نفسي ، وإذا ذكرني في ملاء خير من ملئه ، وإذا تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا ، وإذا تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا، وإذا مشى إلى هرولت إليه » (٩٢٧).

يعنى بالهرولة سرعة الإجابة.

وقال عليه السلام : « سبعة يُظْلَمُ عز وجل في ظله يوم لا ظل إلا ظله - من جملتهم - رجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه من خشية الله... » (٩٢٨).

وقال أبو الدرداء : قال رسول الله عليه السلام : « ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليكم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إعطاء الورق والذهب وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم ، قالوا : وما ذاك يا رسول الله ؟ قال : ذكر الله عز وجل دائما » (٩٢٩).

(٩٢٧) حديث : « قال الله عز وجل : إذا ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي ، وإذا ذكرني في ملاء خير من ملئه ، وإذا تقرب إلى شبرا تقربت منه ذراعا ، وإذا تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا ، وإذا مشى إلى هرولت إليه » قال المصنف : (يعنى بالهرولة سرعة الإجابة) رواه أحمد والشيخان والترمذي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة بلفظ : يقول الله عز وجل : أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني فإن ذكرني في نفسه ... الحديث .

(٩٢٨) حديث : قال عليه السلام : « سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله وذكر من جملتهم رجلا ذكر الله خاليا ففاضت عيناه من خشية الله » متفق عليه من حديث أبي هريرة ، وقد تقدم تخريجه وتفصيله في كتاب الزكاة .

(٩٢٩) حديث : « ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليكم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إعطاء الورق والذهب وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم ، قالوا : وما ذاك يا رسول الله ؟ قال : ذكر الله عز وجل دائما » . قال العراقي : رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم وصحح إسناده من حديث أبي الدرداء . اهـ .

. قال مرتضى : رواه جعفر الفريابي في كتاب الذكر فقال : حدثنا أحمد بن خالد الخلال ويعقوب بن حميد قال الأول حدثنا مكى بن إبراهيم وقال الثاني حدثنا المغيرة بن عبد الرحمن قال : حدثنا عبد الله بن سعيد بن أبي هند عن زياد بن أبي زياد المخزومي عن أبي بحرية عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : قال رسول الله عليه السلام ... فسأقه إلا أنه قال : من إنفاق الذهب =

وقال عليه السلام : قال الله عز وجل : « من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين » (٩٣٠) .

(وأما الآثار): فقد قال الفضيل: بلغنا أن الله عز وجل قال: عبدى اذكرنى بعد الصبح ساعة وبعد العصر ساعة أكفك ما بينهما . وقال بعض العلماء : إن الله عز وجل يقول: أيما عبد اطلعت على قلبه فرأيت الغالب عليه التمسك بذكرى توليت سياسته وكنت جليسه ومحادثه

= والورق ومن أن تلقوا، ولم يقل في آخره دائما، وهو حديث مختلف في رفعه ووقفه وفي إرساله ووصله أخرجه أحمد عن مكى بن إبراهيم وأخرجه ابن ماجه عن يعقوب بن حميد وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن مكى بن إبراهيم وأخرجه أحمد أيضا عن يحيى بن سعيد القطان والترمذى من رواية الفضل بن موسى كلاهما عن عبد الله بن سعيد، قال الترمذى: رواه بعضهم عن عبد الله بن سعيد فأرسله، قال الحافظ: ورواه مالك في الموطأ عن زياد بن أبي زياد قال أبو الدرداء . . . فذكره موقوفا ولم يذكر أبا بحرية في سنده، وقد وقع هذا الحديث أيضا من وجه آخر عن أبي الدرداء موقوفا أخرجه الفريابي من طريق صالح بن أبي عريب عن كثير بن مرة قال: سمعت أبا الدرداء يقول . . . فذكره نحوه بتمامه ورجاله ثقات .

(٩٣٠) حديث : « قال الله عز وجل: من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين » قال العراقي: رواه البخارى فى التاريخ والبخارى فى المسند والبيهقى فى الشعب من حديث عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ، وصفوان بن أبى الصهباء ذكره ابن حبان فى الضعفاء وفى الثقات أيضا. اهـ .

قال مرتضى : ورواه البخارى أيضا فى خلق أفعال العباد، ورواه البيهقى أيضا فى السنن عن عمر وعن جابر أيضا عنهما ، ورواه أبو بكر بن أبى شيبة فى المصنف عن عمرو بن مرة مرسل بلفظ فوق بدل أفضل، وتقدم للمصنف فى الكتاب الذى قبله بلفظ: أعطيته أفضل ثواب الشاكرين، وهكذا رواه ابن الأنبارى فى الوقف وابن شاهين فى الترغيب فى الذكر وأبو نعيم فى المعرفة وأبو عمرو الدانى فى طبقات القراء عن أبى سعيد الخدرى ولفظه: يقول الله تبارك وتعالى: من شغله القرآن عن دعائى ومسألتي . . . إلخ. ولفظ الدارمى والترمذى والحكيم والبيهقى من حديث أبى سعيد : يقول الرب تبارك وتعالى: من شغله القرآن عن ذكرى ومسألتي والباقي كسياق المصنف، وقول العراقي: وصفوان بن أبى الصهباء . . . إلخ .

وقال مرتضى: اقتصر المزي فى ترجمة صفوان على توثيق ابن حبان له، وزاد الذهبى تضعيفه له أيضا فجمع العراقى بين القولين واستدركه مغلطاي وزاد أن ابن شاهين ذكره فى الثقات: وأن ابن خلفون قال فى الثقات أرجو أن يكون صدوقا، وأن ابن معين وثقه فى رواية أبى سعيد بن الأعرابي عن عباس الدورى عنه وقد تقدم تحقيق هذا الحديث فى آخر كتاب الحج فراجع .

وأنيسه . وقال الحسن : الذكر ذكران : ذكر الله عز وجل بين نفسك وبين الله عز وجل ما أحسنه وأعظم أجره ، وأفضل من ذلك ذكر الله سبحانه عند ما حرم الله عز وجل . ويروى أن كل نفس تخرج من الدنيا عطشى إلا ذاكر الله عز وجل . وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه : ليس يتحسر أهل الجنة على شيء إلا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله سبحانه فيها . والله تعالى أعلم .

فضيلة مجالس الذكر

قال رسول الله ﷺ : « ما جلس قوم مجلسا يذكرون الله عز وجل إلا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله تعالى فيمن عنده » (٩٣١).

وقال ﷺ : « ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله تعالى لا يريدون بذلك إلا وجهه إلا ناداهم مناد من السماء : قوموا مغفورا لكم قد بُدِّلت لكم سيئاتكم حسنات » (٩٣٢).

(٩٣١) حديث : « ما جلس قوم مجلسا يذكرون الله عز وجل إلا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله فيمن عنده » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : رواه عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة عن أبي إسحاق هو السبيعي قال : سمعت الأغر يقول : أشهد على أبي هريرة وأبي سعيد أنهما شهدا على رسول الله ﷺ أنه قال : لا يقعد قوم يذكرون الله تعالى إلا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وتنزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده . وأخرجه أبو داود والطيالسي عن شعبة وأخرجه أبو عوانة في صحيحه عن يونس بن حبيب عن الطيالسي وأخرجه أبو نعيم في المستخرج عن حبيب بن الحسن : حدثنا يوسف القاضي حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة ، وأخرجه مسلم أيضا والترمذي من رواية الثوري ، والنسائي من رواية عثمان بن زريق ، وابن حبان من رواية أبي الأحوص كلهم عن أبي إسحاق ، وللحديث طريق أخرى عن أبي هريرة أخرجهما مسلم في أثناء حديث من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه : « من نفَس عن مؤمن كربة . . . » فذكر الحديث ، وفيه : « ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا تنزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده » . وأخرجه أبو بكر بن أبي شيبة وابن حبان أيضا وابن شاهين في الترغيب وقال : حسن صحيح ، عن ابن مسعود وأبي هريرة معا بمثل سياق مسلم وأوله موافق لما أورده المصنف .

(٩٣٢) حديث : « ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله تعالى لا يريدون بذلك إلا وجهه إلا ناداهم مناد =

وقال أيضا ﷺ : « ما قعد قوم مقعدا لم يذكروا الله سبحانه وتعالى فيه ولم يصلوا على النبي ﷺ إلا كان عليهم حسرة يوم القيامة » (٩٣٣).

وقال داود عليه السلام : إلهي إذا رأيتني أجاوز مجالس الذاكرين إلى مجالس الغافلين فاكسر رجلي دونهم فإنها نعمة تنعم بها عليّ .

وقال ﷺ : « المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألفي ألف مجلس من مجالس السوء » (٩٣٤)

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : إن أهل السماء ليتراءون بيوت أهل الأرض التي يذكر فيها اسم الله تعالى كما تتراءى النجوم . وقال سفيان بن عيينة رحمه الله : إذا اجتمع قوم يذكرون الله تعالى اعتزل الشيطان والدنيا فيقول الشيطان للدنيا : ألا ترين ما يصنعون ، فتقول الدنيا : دعهم فإنهم إذا تفرقوا أخذت بأعناقهم إليك . وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه دخل السوق فقال : أراكم ههنا وميراث رسول الله ﷺ يقسم في المسجد ، فذهب الناس إلى المسجد وتركوا السوق فلم من السماء : قوموا مغفورا لكم وقد بدلت لكم سيئاتكم حسنات « قال العراقي : رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني بسند ضعيف من حديث أنس . اهـ .

قال مرتضى : هو مركب من حديثين الأول عن أنس عند أحمد وأبي يعلى والطبراني في الأوسط والضياء في المختارة بلفظ : ما جلس قوم يذكرون الله إلا ناداهم مناد من السماء : قوموا مغفورا لكم . والثاني عن سهل بن الخنظلية عند الطبراني في الكبير والبيهقي في السنن والضياء .

(٩٣٣) حديث : « ما قعد قوم مقعدا لم يذكروا الله تعالى فيه ولم يصلوا على إلا كان حسرة عليهم يوم القيامة » قال العراقي : رواه الترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : رواه عن أبي هريرة وأبي سعيد معا بلفظ : « ما جلس قوم مجلسا لم يذكروا الله فيه ولم يصلوا على نبيهم إلا كان عليهم حسرة فإن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم » . وعند ابن ماجه وابن شاهين من حديث أبي هريرة : « ما جلس قوم مجلسا لم يذكروا فيه ربهم ولم يصلوا على نبيهم إلا كان ترة عليهم يوم القيامة إن شاء أخذهم الله وإن شاء عفا عنهم » .

(٩٣٤) حديث : « المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألفي ألف مجلس من مجالس السوء » قال العراقي : ذكره صاحب الفردوس من حديث أسد بن وداعة وهو مرسل ، ولم يخرج له ولده وكذلك لم أجد له إسنادا . اهـ .

يروا ميراثا، فقالوا : يا أبا هريرة، ما رأينا ميراثا يقسم في المسجد قال: فماذا رأيتم؟ قالوا: رأينا قوما يذكرون الله عز وجل ويقرءون القرآن، قال: فذلك ميراث رسول الله ﷺ (٩٣٥).

وروى الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري عنه ﷺ أنه قال : «إن لله عز وجل ملائكة سياحين في الأرض، فضلا عن كتاب الناس، فإذا وجدوا قوما يذكرون الله عز وجل تنادوا : هلموا إلى بغيتكم، فيجيئون فيحفون بهم إلى السماء، فيقول الله تبارك وتعالى: أى شيء تركتم عبادى يصنعونه؟ فيقولون: تركناهم يحمدونك ويمجدونك ويسبحونك، فيقول الله تبارك وتعالى : وهل رأوني؟ فيقولون : لا، فيقول جل جلاله: كيف لو رأوني؟ فيقولون : لو رأوك لكانوا أشد تسييحا وتحميدا وتمجيذا، فيقول لهم : من أى شيء يتعوذون؟ فيقولون : من النار، فيقول تعالى : وهل رأوها؟ فيقولون: لا ، فيقول الله عز وجل : فكيف لو رأوها؟ فيقولون: لو رأوها لكانوا أشد هربا منها وأشد نفورا، فيقول الله عز وجل : وأى شيء يطلبون؟ فيقولون : الجنة ، فيقول تعالى : وهل رأوها؟ فيقولون: لا ، فيقول تعالى : فكيف لو رأوها؟ فيقولون : لو رأوها لكانوا أشد عليها حرصا، فيقول جل جلاله : إني أشهدكم أنى قد غفرت لهم، فيقولون : كان فيهم فلان لم يردهم إنما جاء لحاجة، فيقول الله عز وجل : هم القوم لا يشقى جليسهم» (٩٣٦).

(٩٣٥) حديث : « أبو هريرة رضي الله عنه أنه دخل السوق فقال: أراكم ههنا وميراث محمد ﷺ يقسم في المسجد، فذهب الناس إلى المسجد وتركوا السوق فلم يروا ميراثا فقالوا : يا أبا هريرة ما رأينا في المسجد ميراثا يقسم، قال: فما رأيتم؟ قالوا : رأينا قوما يذكرون الله عز وجل ويقرءون القرآن، قال: فذلك ميراث محمد ﷺ » قال العراقي : رواه الطبراني في المعجم الصغير بإسناد فيه جهالة وانقطاع .

(٩٣٦) حديث : الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو أبي سعيد الخدري رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال : « إن لله عز وجل ملائكة سياحين في الأرض فضلا عن كتاب الناس . . . » الحديث . قال العراقي : رواه الترمذي من هذا الوجه والحديث في الصحيحين من حديث أبي هريرة وحده ، وقد تقدم في الباب الثالث من كتاب العلم . اهـ .

قال مرتضى : يشير إلى أن البخارى أخرجه من رواية الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة بتمام السياق، وأشار إلى طريق سهيل تعليقا، وأخرجه مسلم عن محمد بن حاتم عن بهز بن أسد عن وهب بن خالد عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إن لله ملائكة سيارة يلتمسون مجالس الذكر فإذا أتوا عليهم حفوا=

فضيلة التهليل

قال عليه السلام : « أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي : لا إله إلا الله وحده لا شريك له » (٩٣٧).

وقال عليه السلام : « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . كل يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك » (٩٣٨).

= بأجنحتهم ما بينهم وسماء الدنيا فإذا تفرقوا عرجوا إلى ربهم فيسألهم وهو أعلم : من أين جئتم ؟ فيقولون : جئنا من عند عباد لك يسبحونك ويحمدونك ويكبرونك ويهللونك ويسألونك جنتك ويستعيذونك من نارك ، قال : وهل رأوا جنتي وناري ؟ قالوا : لا ، فقال : فكيف لو رأوهما ، أشهدكم أنني قد غفرت لهم وأعطيتهم ما سألوا ، فيقال : إن فيهم رجلا ليس منهم إنما جاء لحاجة ، فيقول لهم : هم القوم لا يشقى بهم جليسهم . ورواه الفريابي عن أمية بن بسطام عن يزيد بن زريع عن روح بن القاسم عن سهيل ، وأخرجه أبو عوانة في الصحيح عن عباس الدوري عن أمية بن بسطام ، وأخرجه أبو داود الطيالسي عن وهيب عن سهيل ، وروى البزار عن أحمد بن مالك القشيري ، وأبو نعيم في الحلية من طريق الحسن بن سفيان عن محمد ابن أبي بكر كلاهما عن زائدة بن أبي الرقاد عن زياد النميري عن أنس مرفوعا . إن لله سيارة من الملائكة يطلبون خلق الذكر فإذا أتوا عليهم حفوا بهم وبعثوا رائداهم إلى السماء إلى رب العزة سبحانه فيقولون وهو أعلم : أتينا على عباد من عبادك يعظمون آلاءك ويتلون كتابك ويصلون على نبيك ويسألونك لآخرتهم ودنياهم ، فيقول : غشوههم رحمتي هم القوم لا يشقى بهم جليسهم .

(٩٣٧) حديث : « أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير » تقدم الكلام عليه مفصلا في الباب الثاني من كتاب الحج .

(٩٣٨) حديث : « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه حتى يمسي ولم يأت بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك » رواه مالك في الموطأ عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي عليه السلام وفيه : ولم يأت أحد بأفضل مما جاء إلا من عمل أكثر من ذلك أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى ابن يحيى كلاهما عن مالك ، وأخرجه الترمذي عن إسحاق بن موسى عن معن بن عيسى ، وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن زيد بن الحباب كلاهما عن مالك .

وقال ﷺ : « ما من عبد توضع فاحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء » (٩٣٩).

وقال ﷺ : « ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم كأنى أنظر إليهم عند الصيحة ينفضون رءوسهم من التراب ويقولون : الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور » (٩٤٠).

وقال ﷺ أيضا لأبى هريرة : « يا أبا هريرة إن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة إلا شهادة أن لا إله إلا الله فإنها لا توضع فى ميزان لأنها لو وضعت فى ميزان من قالها صادقا ووضعت السماوات السبع والأرضون السبع وما فيهن كانت لا إله إلا الله أرجح من ذلك » (٩٤١).

(٩٣٩) حديث : « ما من عبد توضع فاحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ؛ إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء » رواه أبو داود من حديث عقبة بن عامر وقد تقدم مفصلا فى كتاب الطهارة .

(٩٤٠) حديث : « ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة فى قبورهم ولا فى النشور ، كأنى أنظر إليهم عند الصيحة ينفضون رءوسهم من التراب ويقولون الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور » قال العراقى : رواه أبو يعلى والطبرانى والبيهقى فى الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : هو فى المعجم الكبير للطبرانى وكذا فى الأوسط بلفظ فى الموت ولا فى القبور ولا فى النشور . قال الهيثمى : رواه الطبرانى من طريقين إحداهما وهى المذكورة هنا يحيى الحماني ، وفى الأخرى مجاشع بن عمرو وكلاهما ضعيف . اهـ . وأورده ابن الجوزى فى الواهيات وأعله .

(٩٤١) حديث : « يا أبا هريرة إن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة إلا شهادة أن لا إله إلا الله ، فإنها لا توضع فى ميزان لأنها لو وضعت فى ميزان من قالها صادقا ووضعت السماوات والأرضون السبع وما فيهن كانت لا إله إلا الله أرجح من ذلك » قال العراقى : هذه الوصية لأبى هريرة موضوعة ، وآخر الحديث رواه المستغفرى فى كتاب الدعوات : ولو جعلت لا إله إلا الله ، وهو معروف من حديث أبى سعيد : لو أن السماوات السبع وعمارهن والأرضين السبع فى =

وقال ﷺ: « لو جاء قائل لا إله إلا الله صادقا بقراب الأرض ذنوبا لغفر الله له ذلك » (٩٤٢).

وقال ﷺ: « يا أبا هريرة لقن الموتى شهادة أن لا إله إلا الله؛ فإنها تهدم الذنوب هدما » قلت: يا رسول الله هذا للموتى فكيف للأحياء؟ قال صلى الله عليه وسلم: « هي أهدم وأهدم » (٩٤٣).

وقال ﷺ: « من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة » (٩٤٤).

= كفة مالت بهن لا إله إلا الله. رواه النسائي في اليوم والليلة وابن حبان والحاكم وصححه. اهـ.

قال مرتضى: وروى الديلمي عن أبي هريرة: ولو جعلت لا إله إلا الله في كفة وجعلت السماوات والأرض في كفة لرجحت بهن لا إله إلا الله. وروى الطبراني عن ابن عباس في أثناء حديث: والذي نفسى بيده لو جيء بالسماوات والأرضين ومن فيهن وما بينهن وما تحتهن فوضعت في كفة الميزان ووضعت شهادة أن لا إله إلا الله في الكفة الأخرى لرجحت بهن.

(٩٤٢) حديث: « لو جاء قائل لا إله إلا الله صادقا بقراب الأرض ذنوبا لغفر له ذلك » قال العراقي: غريب بهذا اللفظ، وللمزمذى من حديث أنس: يقول الله: يا ابن آدم لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لأيتك بقرابها مغفرة. وقال: حسن، ولأبي الشيخ في كتاب الثواب من حديث أنس: يا رب ما جزاء من هلك مخلصا من قلبه قال: جزاؤه أن يكون كيوم ولدته أمه من الذنوب. وفيه انقطاع.

(٩٤٣) حديث: « يا أبا هريرة لقن الموتى شهادة أن لا إله إلا الله فإنها تهدم الذنوب هدما، قلت: يا رسول الله هذا للموتى فكيف للأحياء؟ فقال: هي أهدم وأهدم » قال العراقي: رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق ابن المقرئ من حديث أبي هريرة، وفيه موسى ابن وردان مختلف فيه، رواه أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف، ورواه ابن أبي الدنيا في المحتضرين من حديث الحسن مرسلا.

قال مرتضى: ولفظ الديلمي في الفردوس: لقنوا موتاكم لا إله إلا الله فإنها تهدم الخطايا كما يهدم السيل البنيان، قالوا: فكيف هي للأحياء؟ قال: أهدم وأهدم. وروى الطبراني في الكبير عن ابن عباس رفعه: لقنوا موتاكم شهادة أن لا إله إلا الله فمن قالها عند موته وجبت له الجنة، قالوا: يا رسول الله فمن قالها في صحته؟ قال: تلك أوجب وأوجب.

(٩٤٤) حديث: « من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة » قال العراقي: رواه الطبراني من حديث زيد بن أرقم بإسناد ضعيف. اهـ.

وقال عليه السلام : «لندخلن الجنة كلكم إلا من أبى وشرد عن الله عز وجل شراد البعير عن أهله، فقيل: يا رسول الله من الذى يأبى ويشرد عن الله؟ قال: من لم يقل لا إله إلا الله» (٩٤٥).

فأكثرُوا من قول لا إله إلا الله قبل أن يحال بينكم وبينها، فإنها كلمة التوحيد وهى كلمة الإخلاص وهى كلمة التقوى وهى الكلمة الطيبة وهى دعوة الحق وهى العروة الوثقى وهى ثمن الجنة، وقال الله عز وجل : ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ (الرحمن : ٦٠). فقيل: الإحسان فى الدنيا قول لا إله إلا الله وفى الآخرة الجنة، وكذا قوله تعالى : ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ (يونس : ٢٦).

وروى البراء بن عازب أنه عليه السلام قال : « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كانت له عدل رقبة أو قال نسمة » (٩٤٦).

وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال : قال رسول الله عليه السلام : « من قال فى يوم مائتى مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لم

= قال مرتضى : وكذلك رواه أبو نعيم فى الحلية والحكيم الترمذى فى نوادر الأصول زادوا فى روايتهم قيل : وما إخلاصها ؟ قال : أن تحجزه عن محارم الله . رواه ابن النجار فى تاريخه من حديث أنس بزيادة : قيل : أفلا أبشر الناس ؟ قال : لا إني أخاف أن يتكلموا . ورواه بلفظ المصنف البزار والطبرانى فى الأوسط عن أبى سعيد الخدرى ، والبغوى والطبرانى فى الكبير عن أبى شيبة الخدرى .

(٩٤٥) حديث : « لندخلن الجنة كلكم إلا من أبى وشرد شرود البعير على أهله، فقيل: يا رسول الله ومن يأبى ؟ قال: من لم يقل لا إله إلا الله » رواه البخارى بلفظ : كل أمتى يدخلون الجنة إلا من أبى . زاد الحاكم وصححه : وشرد شرود البعير على أهله . قال البخارى قالوا : يا رسول الله ومن يأبى ؟ قال : من أطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد أبى .

(٩٤٦) حديث : « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كانت له عدل رقبة أو نسمة » قال العراقى : رواه الحاكم وقال صحيح على شرطهما، وهو عند أحمد دون قوله: عشر مرات . اهـ.

قال مرتضى : وكذلك رواه أبو داود الطيالسى وابن أبى شيبة والنسائى وأبو يعلى والرويانى وابن حبان والطبرانى فى الصلاة والضيء فى المختارة بلفظ : كعدل نسمة .

يسبقه أحد كان قبله ولا يدركه أحد كان بعده إلا من عمل بأفضل من عمله » (٩٤٧)

وقال عليه السلام : « من قال في سوق من الأسواق لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحا عنه ألف ألف سيئة وبني له بيت في الجنة » (٩٤٨)

ويروى : إن العبد إذا قال لا إله إلا الله أتت إلى صحيفته فلا تمر على خطيئة إلا محتها حتى تجد حسنة مثلها فتجلس إلى جنبها (٩٤٩).

وفي الصحيح عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس

(٩٤٧) حديث : عمرو بن شعيب أنه صلى الله عليه وسلم قال : « من قال في يوم مائتي مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لم يسبقه أحد كان قبله ولا يدركه أحد كان بعده إلا من عمل بأفضل من عمله » قال العراقي : رواه أحمد بلفظ : مائة مرة، وكذا رواه الحاكم في المستدرک وإسناده جيد وكذا هو في بعض نسخ الإحياء . اهـ .

قال مرتضى : هكذا هو في رواية أحمد والحاكم ورواه الطبراني في الكبير نحوه، والذي رواه ابن السني في عمل اليوم والليلة والخطيب عن عمرو بن شعيب بلفظ : مائة مرة إذا أصبح ومائة إذا أمسى لم يجرئ أحد بأفضل من عمله إلا من عمل أفضل من ذلك . ورواه ابن أبي شيبه في المصنف عن أبي الدرداء موقوفاً عليه مثله ورواه إسماعيل عن عبد الغافر في الأربعين له عن عمرو بن شعيب بلفظ : ألف مرة جاء يوم القيامة فوق كل عمل إلا عمل نبي أو رجل زاد في التهليل .

(٩٤٨) حديث : « قال عمر رضي الله عنه من قال في سوق من الأسواق لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومُحيت عنه ألف ألف سيئة وبُني له بيت في الجنة » رواه ابن ماجه والحكيم الترمذى وابن السني من حديث سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن جده لكنه مرفوع وضعف زاد الحكيم في روايته : ورفعت له ألف ألف درجة . وهو في الأربعين لإسماعيل ابن عبد الغافر الفارسي من حديث ابن عمر بدون هذه الزيادة، ورواه ابن السني عن ابن عباس رفعه بلفظ : كتب له ألفي ألف حسنة .

(٩٤٩) حديث : « ويروى أن العبد إذا قال : لا إله إلا الله أتت على صحيفته فلا تمر على خطيئة إلا محيت حتى تجد حسنة مثلها فتجلس إلى جانبها » قال العراقي : رواه أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف .

من ولد إسماعيل عليه السلام « (٩٥٠) .

وفى الصحيح أيضاً عن عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ أنه قال: « من تعار من الليل فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، ثم قال: اللهم اغفر لي، غفر له أو دعا استجيب له، فإن توضأ وصلى قبلت صلاته » (٩٥١) .

فضيلة التسبيح والتحميد وبقية الأذكار

قال ﷺ: « من سبح دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين وحمد ثلاثاً وثلاثين وكبر ثلاثاً وثلاثين وختم المائة بلا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير؛ غُفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر » (٩٥٢) .

(٩٥٠) حديث: عن أبي أيوب عن النبي ﷺ أنه قال: « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد إسماعيل عليه السلام » رواه البخاري ومسلم هكذا، وعند الترمذي والطبراني في الكبير والبيهقي في السنن بلفظ: كانت له عدل أربع رقاب من ولد إسماعيل. ورواه أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف وعبد بن حميد بلفظ: كن له كعدل عشر رقاب. وعند ابن حبان: كان له عدل نسمة. ورواه ابن أبي شيبة عن ابن مسعود موقوفاً، وفي رواية لأحمد والطبراني والضياء: كتب الله له عشر حسنات وحط عنه عشر سيئات ورفع به عشر درجات وكن له كعتق عشر رقاب وكن له مسلمة من أول النهار إلى آخره ولم يعمل يومئذ عملاً يقهرهن .

(٩٥١) حديث: « عن عبادة بن الصامت: من تعار من الليل فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله، ثم قال: اللهم اغفر لي أو دعا استجيب له، فإن توضأ وصلى قبلت صلاته » رواه أحمد والدارمي والبخاري وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والطبراني في الكبير .

(٩٥٢) حديث: « من سبح دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين، وحمد ثلاثاً وثلاثين، وكبر ثلاثاً وثلاثين، وختم المائة بلا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير؛ غُفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر » رواه أحمد ومسلم وابن حبان من حديث أبي هريرة =

وقال عليه السلام : « من قال سبحان الله وبحمده في اليوم مائة مرة حطت عنه خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر » (٩٥٣).

وروى أن رجلا جاء إلى رسول الله عليه السلام فقال : تولت عنى الدنيا وقلت ذات يدي ، فقال رسول الله عليه السلام : « فأين أنت من صلاة الملائكة وتسبيح الخلائق وبها يرزقون ؟ قال : فقلت : وماذا يا رسول الله ؟ قال : « قل سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم أستغفر الله ، مائة مرة ما بين طلوع الفجر إلى أن تصلى الصبح ؛ تأتيك الدنيا راغمة صاغرة ويخلق الله عز وجل من كل كلمة ملكا يسبح الله تعالى إلى يوم القيامة لك ثوابه » (٩٥٤) .

وقال عليه السلام : « إذا قال العبد الحمد لله ملأت ما بين السماء والأرض ، فإذا قال الحمد لله الثانية ملأت ما بين السماء السابعة إلى الأرض السفلى ، فإذا قال الحمد لله الثالثة ، قال

= بلفظ : خطاياه بدل ذنوبه ، وعند النسائي من حديثه : من سبح في دبر صلاة الغداة مائة تسبيحة وهلل مائة تهليلة غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر .

(٩٥٣) حديث : « من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حُطت خطاياه ولو كانت مثل زبد البحر » رواه أبو بكر بن أبى شيبة فى المصنف وأحمد والبخارى ومسلم والترمذى وابن ماجه وابن حبان من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

(٩٥٤) حديث : « وروى أن رجلا جاء إلى رسول الله عليه السلام فقال : تولت عنى الدنيا وقلت ذات يدي ، فقال له عليه السلام : فأين أنت من صلاة الملائكة وتسبيح الخلائق وبها يرزقون ، قال : قلت : وما هى يا رسول الله ؟ فقال : قل سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وبحمده أستغفر الله ، مائة مرة ما بين طلوع الفجر إلى أن تصلى الصبح تأتيك الدنيا راغمة صاغرة ويخلق الله عز وجل من كل كلمة ملكا يسبح الله تعالى يوم القيامة لك ثوابه » قال العراقي : رواه المستغفرى فى الدعوات من حديث ابن عمر ، وقال : غريب من حديث مالك ولا أعرف له أصلا فى حديث مالك ، ولأحمد من حديث عبد الله بن عمر أن نوحا قال لابنه : آمرك بلا إله إلا الله . . . الحديث ، ثم قال : سبحان الله وبحمده ، فإنها صلاة كل شىء وبها يرزق الخلق . وإسناده صحيح . اهـ .

قال مرتضى : وروى ابن السنى والديلمى من حديث ابن عباس : من قال بعد صلاة الجمعة قبل أن يقوم من مجلسه : سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وبحمده أستغفر الله ، مائة مرة غفر الله له مائة ألف ذنب . ولوالديه أربعة وعشرين ألف ذنب وقد تقدم ذلك فى كتاب الجمعة .

الله عز وجل: سل تعط « (٩٥٥).

وقال رفاعة الزرقى : كنا يوما نصلى وراء رسول الله فلما رفع رأسه من الركوع وقال :
سمع الله لمن حمده ، قال رجل وراء رسول الله ﷺ : ربنا لك الحمد حمدا كثيرا طيبا
مباركا فيه ، فلما انصرف رسول الله ﷺ عن صلاته قال : « من المتكلم أنفا ؟ » قال : أنا
يا رسول الله ، فقال ﷺ : « لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكا يتدرونها أيهم يكتبها أولا » (٩٥٦).

وقال رسول الله ﷺ : « الباقيات الصالحات هن : لا إله إلا الله وسبحان الله
والحمد لله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله » (٩٥٧).

(٩٥٥) حديث : « إذا قال العبد : الحمد لله ملأت ما بين السماء والأرض ، وإذا قال : الحمد لله الثانية
ملأت ما بين السماء السابعة إلى الأرض ، وإذا قال : الحمد لله الثالثة قال الله عز وجل : سل
تعطه » قال العراقي : غريب بهذا اللفظ لم أجده .

(٩٥٦) حديث : « كنا يوما نصلى وراء رسول الله ﷺ فلما رفع رأسه من الركوع وقال : سمع الله
لمن حمده قال رجل وراءه : ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف رسول الله
ﷺ من صلاته قال : من المتكلم أنفا ؟ قال له : أنا يا رسول الله ، قال : لقد رأيت بضعة
وثلاثين ملكا يتدرونها أيهم يكتبها أول » هذا حديث صحيح رواه مالك في الموطأ عن نعيم
المجمر عن علي بن يحيى عن أبيه هو ابن خلاد بن رافع عن رفاعة بن رافع الزرقى قال :
جاء يوما فصلى وراء رسول الله ﷺ فلما رفع رأسه من الركعة وقال : سمع الله لمن حمده
قال رجل وراءه : ربنا ولك الحمد ... فساق الحديث كما هو عند المصنف . وقد أخرجه
البخارى وأبو داود عن القعنبي ، وأخرجه أحمد عن عبد الرحمن بن مهدي ، والنسائي من
رواية عبد الله بن القاسم ، وابن خزيمة من رواية ابن وهب ، أربعتهم عن مالك . وأخرجه ابن
حبان عن عمر بن سعيد بن سنان عن أبي مصعب عن مالك ، والسر في هذا العدد بالخصوص
أن الكلمات التي نطق بها بضعة وثلاثون حرفا ، وعند ابن ماجه والطبراني عن وائل بن حجر :
لقد فتحت لها أبواب السماء فما نهنها شيء دون العرش يعنى قوله : الحمد لله حمدا كثيرا
طيبا مباركا فيه . وعند النسائي عن وائل بن حجر أن رسول الله ﷺ سمع رجلا يقول في
الصلاة : الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فقال : لقد ابتدراها اثنا عشر ملكا فما نهنها
شيء دون العرش .

(٩٥٧) حديث : « الباقيات الصالحات هن : لا إله إلا الله وسبحان الله والله أكبر والحمد لله ولا
حول ولا قوة إلا بالله » قال العراقي : رواه النسائي في اليوم والليلة وابن حبان والحاكم .

وقال ﷺ: « ما على الأرض رجل يقول لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله إلا غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر » (٩٥٨).

رواه ابن عمر. وروى النعمان بن بشير عنه ﷺ أنه قال: « الذين يذكرون من جلال الله وتسبيحه وتكبيره وتحميده ينعتقون حول العرش لهن دوى كدوى النحل يذكرون بصاحبهن، أو لا يحب أحدكم أن لا يزال عند الله ما يذكر به » (٩٥٩).

وروى أبو هريرة أنه ﷺ قال: « لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إليّ مما طلعت عليه الشمس » وفي رواية أخرى زاد: « لا حول ولا قوة إلا بالله » وقال:- « هي خير من الدنيا وما فيها » (٩٦٠).

= وصححه من حديث أبي سعيد، والنسائي والحاكم من حديث أبي هريرة دون قوله: ولا حول ولا قوة إلا بالله . اهـ.

(٩٥٨) حديث: « ما على الأرض رجل يقول: لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله إلا غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر ». رواه ابن عمر هكذا في سائر النسخ والصواب ابن عمرو. قال العراقي: رواه الحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وقال: صحيح على شرط مسلم، وهو عند الترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة مختصرا دون قوله سبحان الله والحمد لله . اهـ.

قال مرتضى: وكذلك رواه أحمد والطبراني في الكبير وابن شاهين في الترغيب في الذكر مثل سياق المصنف وكلهم روه عن عبد الله بن عمرو بن العاص، وروى ابن السنن وأبو نعيم وابن حبان وابن جرير وابن عساكر عن أبي هريرة رفعه: من قال حين يأوى إلى فراشه: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير، سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله؛ غفر الله له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر .

(٩٥٩) حديث: النعمان بن بشير عن رسول الله ﷺ أنه قال: « الذين يذكرون من جلال الله وتسبيحه وتهليله وتمجيده ينعتقون حول العرش له دوى كدوى النحل يذكرون بصاحبه، أو لا يحب أحدكم أن لا يزال عند الله عز وجل ما يذكر به » قال العراقي: رواه ابن ماجه و الحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم .

(٩٦٠) حديث: روى أبو هريرة أن النبي ﷺ قال: « لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إليّ مما طلعت عليه الشمس » وفي رواية وزاد: « ولا حول ولا قوة إلا =

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نقد البيهقي في تخریج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لآرائه بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بموتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعتهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مستند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بمقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ستوالى « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب